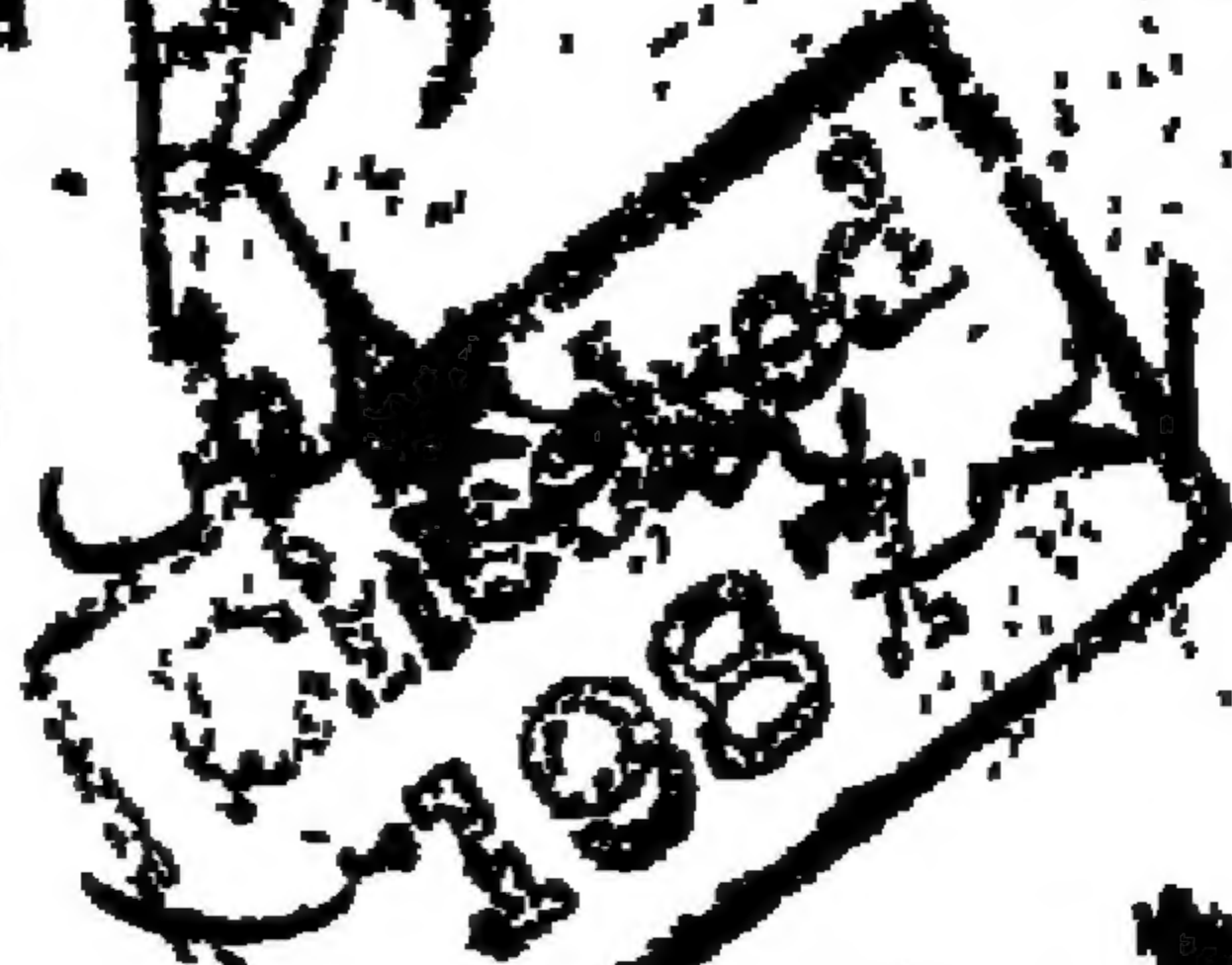


المبعوثان



تعاليم القرآن

بفضل اعمال جمعية الاتحاد والترقي وبهمة الجيش العثماني المظفر
ويقول حضرة سلطاننا عبد الحميد المنصور قد نالت الامة العثمانية
نعمة الدستور وبذلك اصبحت الامة مديونة لهؤلاء السادة الموما
اليهم بخدمة لهم خدمة تذكر فتشكر وحيث ان خدمة الشعب من
افضل الخدم وكل انسان يحب ان يكون له في ساحة الفضل قدم
ولكني لم اكن من حملة السيف ولا من ارباب القلم احببت ان اقدم
مع الخدمة ما يقدر عليه مثلي من الضعفاء فعتي ان يكون لي عند
الله بحيث لا بين تلك الدلاء فعلت هذا الرقيم ميئاً ان المساواة
وا وان ية عالم الكتاب الحكيم شارحاً معنى الحرية الذي وقع
ثم ليس من البعض اليسير بل من الجمل الفقير وهذا
هذا
عليه من الخدمة العبد الحقير

عبد الله العثمي

بيروت

٢٢١
بسم الله الرحمن الرحيم

لحمد لله انزل القرآن . وجعله روح الحرية ومجلس المعونين .
بقراءه فتراه يحث على نوع الحرية . ويحض على المساواة بين افراد
اُبريه . وقد به على مجلس مُبعوثين في تتي عشرة آية . كما انى على
سمائه تمنية بصريح لا ناكهايه . والصلاة والسلام على المبعوثين
تحرير نفوس . ونسوة في الحكمة والكرمة بين ابريه .
سيدنا محمد وعيسى وصحبه وسلم

وبعد فقد ريت كثير من العامة يسأل عن مجي
شوروي هل هو شرعي ولا - وعن اُخريه هل هي موا شرع
شريف - وكثير الكلام في ذلك والتطلب منهم كثرة تستلزم
كتابة في هذ الشان وتستدعي الاهتمام بتطبيق ذلك على الشريعة
مُضرة وأصولها كالكتاب الكريم والسنة المتواتره - فلذلك كت

عزمت على الكتابة في هذا اوضوع مستدلا على مشروعية مجلس
المبعوثان الشوروي والحرية بما تيسر لي الاطلاع عليه من آيات
الكتاب الكريم والسنة الصحيحة ونحوها — ثم رأيت في عدد احفظه
من جريدة مصرية اعرفها ولا اريد ان اذكرها التصريح بان الحرية
تتأى روح القرآن اجماله الله عن ذلك ورأيت في خطاب اتقاء بعض
ابلاء القول بان الاسلام وجد وبجانبه سلطة مطلقة — حاشاه الله
من هذه الوصمة — فخداني ذلك الى عمل رسالة ابين فيها للقراء الكرام
ان الحرية بانواعها ومجلس المبعوثان الشوروي ثابتان بآيات الكتاب
الكريم وان الاسلام وجد وبجانبه سلطة مقيدة بالكتاب الكريم
الذي هو قانون سماوي وبالشورى المعروضة وأبين فيها ماهي
الحرية قوم انواعها واستدل على كل نوع منها بآيات كثيرة من الكتاب
بحيث لا استدلال محدث او نحوه من اجماع او قياس — وهذا المسلك
وان يكن مرتقى صعباً الا ان كلمة تلك الجريدة هي التي حدثني اسم
هذا المرنقى العالي على امثال — وذلك يكون درة من الفكرة
من مصداق قول الكتاب « ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من
كل مثل » وقوله « ما كان حديثاً يفترى ولكن نصديق الذي بين
يديه وتفصيل كل شيء » وقوله « وازمنا عليك الكتاب تبياناً لكل
نبي » — فان قأت هل يوجد في الكتاب آيات تشير الى الحرية

ومجلس المبعوثان الشوروي حتى يتسنى لك ذلك — قلت نعم فالامر
كما قال الكتاب « ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون » — فان
قبل ان جمعاً كثيراً يقرؤن الكتاب ولا ينتبهون لهذه المدارك قلنا اما
سمعت الكتاب يقول « وان كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون » —
فالحمد لله الذي لم يجعلنا من الذين لا يعلمون الكتاب الا امانى —
بل جعلنا من الذين اذا ذكروا بايات ربهم لم يخروا عليها صماً وعميانا
تحررت في هذه الرسالة غرضين الاول اثبات مشروعية مجلس
المبعوثان الشوروي بالكتاب في اثني عشرة آية — الثاني خدمة الحرية
بتقسيمها الى اقسام كثيرة وتخصيص كل قسم منها بعنوان مخصوص
مع الاستدلال على كل نوع بالآيات القرآنية الكريمة — حتى يتبين
للقرآء الاعزاء ان ذلك كله شرعي موافق للتعالم القرآنية وروح
من اروحه المقدسة — والمسؤول من العصرين الكرام ان لا ينتقدوا
تنزيل الآيات على تلك الحريات قائلين انها نزلت لمعان اجل واخص
وانها لا تدل على تفرض فإتني لا احب صدور ذلك من اهل العصر
عصر النور عصر التقدم عصر الترقى عصر العلم

وينعلم القارئ العزيز ان ليس لي غرض في التكلم على مجلس
المبعوثان الشوروي وعلى الحرية من جهة السياسة او من جهة نقل
كلام المؤرخين في ذلك او من جهة تحسين ذلك وبيان فضائله وما



نجم عنه من التقدم والعمران فقد تركت ذلك لأولي البصارة من
السباسبين الأفاضل — إنما غرضي الذي اتوخاه الآن وموضوع
اهتمامي هو تطبيق مجلس المبعوثان الشوروى وأنواع الحرية على آيات
الكتاب الكريم مستدلاً به عليهما فقط — وحتى من غير تعرض
لتفسير الآيات لأن ذلك يخرج بالكلام عن جادة الاختصار التي

توخاها هذا الفقير

العلمي

في بيروت



مجلس المبعوثان الشورى

مشروعيته عند الشرقيين في العصر المحمدي

في الكتاب الكريم وهو الدليل الاول (والذين استجابوا لربهم واقاموا الصلاة وامرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون) - امرهم شورى بينهم يجلسون مجلس الشورى ويعقدون مؤتمراً بينهم ويشتركون في الذكرى بما يعود على الامة بالفلاح والترقي

مدحهم الكتاب باربع مدح . المدحة الاولى الايمان . الثانية اقامة الصلاة التي هي من الدين بمنزلة الرأس من الجسد . المدحة الثالثة الشورى التي كانت بجانب الاسلام جالسة عن شماله والقرآن المقدس عن يمينه . وكلتا يديه يمين . كانت الشورى احدى عينيه وعينه لاخرى القرآن . وكان اعتماد الاسلام على تلكما اليدين ونوره من هاتين العينين . المدحة الرابعة اتفاقهم على الامة بما يسد خللها ويقم من سقوطها ويقوم من ودها ويأخذ يدها الى حيث يوقفها بجانب الامر الكبرى عليه الشأن فينفقون الامة مادياً كما ينفقونها بالمشورة معنوياً بل المشورة هي جرثومة كل نفع ومصدر كل خير

من الماديات والمعنويات جميعاً

٦ مدح الله المؤمنين به بكونهم كانوا يعقدون مجلس الشورى
وجعل هذه المدحة الثالثة المدح بعد مدحتي الايمان به والصلاة له وقبل
المدحة الرابعة مدحة الانفاق على عياله كما قال سيد القائلين الخاق
عيال الله . وفي هذا من إعظام مجلس الشورى بين عقلاء الامة فيما
يهمها ما لا يعزب على علم الخير

ايها القاري العزيز تأمل في تسمية السورة في كتاب المسلمين
باسم الشورى فان ذلك بعد الآية الواردة فيها هو اعظم مرشد الى
جلالة هذا الأمر واكباره عند الشارع فانه مماها بهذا الاسم الخطير
لاجل التنبيه والتذكير برفعة شأن انعقاد ذلك المجلس القدير

الدليل الثاني

وفي الكتاب الكريم خطاباً للرسول (ص) لا فيما رحمة من الله انت لم
ولو كنت فظاً غليظ القلب (حاشاه وحاشا كل امرئ سليم) لانفضوا
من حولك (ثم بين الامور التي لو فعلها لم ينفضوا من حوله ولو لم
يفعلها لانفضوا فقال (فاعف عنهم) فيما يتعلق بشخصك شأن كل
ذي همة بعيدة (واستغفر لهم) فيما يتعلق بالله (وشاورهم في الامر)

فيما يتعلق بسياسة الأمة جمعاء « فاذا عزمتم فتوكل على الله » جمعا

بين العمل والامل « ان الله يحب المتوكلين »

هذه الآية تعلم الملوك كيف يعاملون الرعية - يعاملونهم بالرفق واللين والمطف والرحمة والعفو عن الجاني منهم فيما يتعلق بالشخصيات و مشاورتهم في الأمر

تعلم من الآية ان الملوك اذا لم يعفوا عن الجناة عليهم في تخصياتهم ولم يريدوا مغفرة الشريعة اذا كان يمكنها المغفرة للمتعددين المضرين بالهيئة الاجتماعية ولم يشاوروهم في مهام امور الشعب انتفضت الأمة من حوزهم ان لم يكن بالجسم فبالقلب كما رأينا من نعة الدولة العثمانية قبل اعلان الدستور

ايها القارىء العزيز تأمل في هذه الآية التي نعتقد نحن المسلمون انها كلام الله الذي لا آله غيره . وانها افضل كلام سمارى . نازل مع افضل الملائك . على افضل الرسل . في افضل العصور . في افضل محيط . يأمره فيه بالشورى والمذاكرة وتبادل الافكار بينه وبين الأمة الاخيار الكسار . ولم يسوغ له العزم على امر ما الا بعد ذلك ولهذا قال بعد ان أمره بالشورى (فاذا عزمتم فتوكل على الله) يريد اذا فعالت م أمرتك به من المشاورة في الامر ونج عن هذا الاستوار إقدام او حجام وصحمت عليه فايكن اعتمادك في النجاح علينا

الدليل الثالث

وجاء في الكتاب الكريم « انما الذين المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معاً على امر جامع » للباس لاجل الشورى « ثم يذهبوا » من مجتمع الشورى « حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنوك اوائلك الذين يؤمنون بالله ورسوله . فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فاذن لمن تشئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم . لا تجعلوا دعاء الرسول كدعاء بعضكم بعضا انخ »

الامر الجامع الذي يجمع له الناس للتشاور في الخطوب المهمة والمصالح العالية الشأن . كانوا اذا اعتورهم امر ممل او خطب مهم في يوم منم فذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود

(١) نتعلم من الآية ان الملك لا يله من ذوي رأي من عقلاء

الامة ليكشفوا له آرائهم ومعارفهم وتجاربهم

(٢) نتعلم من الآية ان السيد الرسول 'ص' كان يدعو الناس قصد

للتشاور معهم وكانوا يرون وجوب ذلك عليهم

(٣) نتعلم من الآية ان السلطان متى دعا رجال المعرفة وكبراء

الامة لمجلس المبعوثان وجب عليهم اجابته

(٤) نتعلم من الاية انه متى اجتمع رجال الدولة وفلاسفة الشعب في محل تحت نظر السلطان لاجل المذاكرة في مصالح الامة لا يجوز لواحد منهم القيام من المجلس وترك المفاوضة الا غيا يقدم عريضة الاستئذان من الملك مقروناً ذلك بابداء عذر مقبول

(٥) نتعلم من الاية ان من ابدى عذراً وبارح المجتمع الشورى وان يكن قد اعتذر وقوبلت معذرتة بالقبول الا انه بحكم قوله (واستغفر لهم) يكون مسيئاً بمبارحة المجلس حيث لم يكن مظهرآ لشرف دوام الوجود فيه كالمرأة تحيض فتظهر بمظهر المسيئة بترك الصلاة . وفي ذلك من اعتناء مجلس المبعوثان ما لا يقدر على وصفه الواصفون

الخلاصة ان الاية نعلمنا مشروعيه مجلس الاجتماع الشورى ووجوب الاجابة له وعدم مغادرة ذات المجلس الا بعذر وانه لو اعتذر يكون بمظهر مسيء فينقر لان يستغفر له . واه من هذا كله ان من برح المجلس بلا عذر لا يكون مؤمسا الامر الذي يعلى من درجة المشورة اى هذه الثريا . الامر الذي يكاد ان يتنخص اهميتها للناس حتى تراها بالعيون . الامر الذي نتعلم منه مع ضمنية (ليس لك من الامر شيء) لتحكم بين الناس بما رآك الله) ان الاسلام لم يوجد

وبجانبه سلطة مطلقة كما يقول البعض بل وجد بجانبه سلطة مقيدة
 بالقانون السماوي ومجلس الاجتماع الشورى . ولولا اني اخذت
 على عائق القلم ان لا اخرج عن الصدد الذي جعلته موضوع اهتمامي
 لأخذت بيد القراء الكرام الى الاسهاب وتكلمت على هذه الآية بما
 فيه العجب العجيب

الدليل الرابع

جاء في اكتاب الكريم (ولتكن منكم امة يدعون الى الخير
 ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون)
 بين الكتاب الكريم وظيفة مجلس الامة وواجباته فقال ، يدعون
 الى الخير (مثل اصلاح حال المملكة وحسن سياستها وما فيه ترقيا
 ونجاحها كانشاء الوية من الفرسان . وتشايم دوائر لنقل الجنود
 والمؤن . وتحسين حالة البوستان العثمانية وارسال اساطيل زيارة
 البلدان الاجنبية . ودعوة الممالين الاجانب لانشاء اعمال صناعية
 والنظر في اسباب استتباب تعميم الامن والراحة في قسري اليمن
 والحجاز . وانشاء شركات مالية وطنية وتحسين حاضرة المملكة
 وترتيب حالتها على نسق عصري جميل . وانشاء طرق ومعار

جديدة . وانشاء سكك حديد . واجراء التمرينات العسكرية .
وانشاء دور للجنود العجزة . وانشاء دور لجمعية العلوم والآداب .
ومثل الاهتمام بجلب الآلات الزراعية الحديثة الى الولايات حثاً
بتقدم الزراعة وتعميمها بين الزراع (ويأمرون بالمعروف) كالاتحاد
والترقي . والمحافظة على الجامعة العثمانية . وسرعة المأمورين بقضاء
اشغال الناس . والامانة والديانة . والنصح في خدمة الدين والدولة .
والوفاء بالعهود . ومعاملة المسلم لليهودي والنصراني بالمساواة والبر
حيث ان الدين يقول : لهم مالنا وعليهم ماعلينا . ولقد اذكرني هذا
منقبة عمرية فاروقية ينبغي ان تذكر لتشكروهي (والحديث شجون)
ان عمر رضي الله عنه رأى شيخاً نصرانياً يسأل عن باب المسجد
فرق له عمر رحمة به وقال مخاطباً اياه : ما انصفناك باهذا اخذنا منك
الجزية فتى واضعناك شيخاً ثم فرض له من بيت المال ما لا يتقاضاه
طول حياته . وينهون عن المنكر . كنحوماً يوجب الخال والتدني
الذي يعرض على قوة الدواة الناشيء من الانحراف عن الطريق
المستقيم . وارتكاب المأمورين باخذ الرشوة . وتوسط الاهالي بين
صاحب الدعوى والحاكم ليكونوا راضين . وتغلب متفدى الاهالي
على ضعفاءها بل وعلى الحكومة . ومثل الظالم الذي يكون من
الاهالي في الاعشار التي تؤخذ من الفلاح المسكين المضطهد : اسير

ظلم متفدى الاهالي : اسير ظلم مستبدي الحكام : اسير ظلم الكون
اجمع . ومثل اخذ المأمورين الكبار معاشات زائدة فوق اللزوم :
واخذ المأمورين الصغار معاشات ناقصة تحت اللزوم . وما احق
تسمية المعاشات الأولى بمعاشات التسكيت والثانية بمعاشات التمويث
ومثل كسر شوكة اشقياء كل بلد المتمردين فيها الذين يخلون بالامن
ويهددون الراحة العمومية (واولئك) الجامعون لهاته المعاني الثلاثة
(هم المفلحون) فيه انه اذا عقد ذلك المجلس ولم يقم بهذه الواجبات الثلاث
لم يحصل على طائل ولم يظفر بمقصود ولم ياخذ بيد الشعب الى الحياة الطيبة
ولم ينهض به من حضيض الضعف والهوان الى مراقى الحضارة والعمران
شأن الامم الحية . وبالاولى اذا لم ينتظم عقد ذلك المجلس . وفيه انا
اذا لم تحل بمعاني هذه المعالي الثلاثة لم تكن من المفلحين . بل تكون
صفقتنا خاسرة ابد الآبدين . وفي الجملة الكريمة . جملة اولئك هم
المفلحون . من اكبار مجلس الامة والاعلاء من درجته ما لا يخفى على
قراء الكتاب الكرام

مشروعية مجلس المبعوثان الشورى

عند الشرقيين في اليمن في عهد ملكة سبأ

الدليل الخامس

جاء في الكتاب الكريم (قالت يا ايها الملاء اني اتقي الي كتاب
كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم : ان لا تعلموا علي
واعتوني مسلمين : قالت يا ايها الملاء افتوني في امري ما كنت قاطعة
امراً حتى تشهدون : قالوا نحن اولا قوة وأولوا بأس شديد : والامر
اليك فانظري ماذا تأمرين : قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية انخ
تقول ملكة سبأ انها لم تكن من الحكومات المستبدة التي تؤدي
بالبلاد : وتؤدي الى الخراب والدمار والاستعباد : وانه لم يحفظ عليها
الاستقلال بيت اي امر من الامور : بل كان من لوازم عاداتها ان
تخضر كبار رجال دولتها وفلاسفة شعبها للمذاكرة وفصل المشاكل
وهم اجابوها بما يصرح بأن القوة الحرية يدهم حيث (قالوا نحن أولوا
قوة وأولوا بأس شديد ، هل تعلم متى يكون الشعب صاحب قوة
وبأس جديد : اذا كان حراً في قوله : حراً في فعله : واذا كان له رأي في

المملكة في سياستها وما يعود عليها بالصالح بحيث يكون كل فرد من الشعب كملك صغير كما قال موسى عليه السلام حينما كانت بنو اسرائيل في حريتهم الاولى (يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا) فاذا وجد نفسه قويا في ذاته فاحربه ان يجد نفسه قويا امام غيره : وحسب الامة ان تكون قوية بذاتها ليرغب في صداقتها الاصدقاء وليرهب عداوتها الاعداء . قلنا ان الشعب لا يكون صاحب قوة وبأس شديد الا اذا كان حراً في دولته بحيث يكون كل فرد منه كملك صغير . نعم قلناه ولا نزال نقوله : لان المذلة والانتقياذ كاسران للسورق والشركة لان انتقياذ الشعب ومذله ومسكنته وتخلقه بالرق والاستعباد دليل واضح على فقدان قوة مقاومة الاعداء فما رثم الشعب للمذلة والرق حتى عجز عن المدافعة ومن عجز عن المدافعة اولى ان يكون عاجزاً عن المقاومة والمطالبة والمغالبة . هـ لآء بنوا اسرائيل القدماء لما دعاهم موسى عليه السلام الى ملك الشام واخبرهم بان الله قد كتب لهم ملكها فعجزوا عن ذلك وقالوا ان فيها قوماً جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها اي يخرجهم الله تعالى منها بضرب من قدرته غير شوكتنا وتكون من معجراتك يا موسى : ولما عزم عليهم ليجوا وارتكبوا العصيان وقالوا له اذهب انت وربك فقاتلا طلباً منه ن يقاتلهم موسى بقرة قدسية من باب المعجزة الربانية لا

بأسباب عادية : وما ذلك الا لما آتسوا من انفسهم من العجز عن المقاومة
 والمطالبة كما تقتضيه الآية وذلك بما حصل فيهم من خلق الاتقياد وما
 رموا من الذل للقبط احقاباً حتى ذهبت الحرية منهم جملة مع انهم لم
 يؤمنوا حق الايمان بما اخبرهم به موسى من ان الشام لهم وان
 العمالة الذين كانوا بأريحا فريستهم بحكم من الله قدره لهم فاقصروا
 عن ذلك وعجزوا تعويلاً على ما علموا من انفسهم من العجز عن
 المطالبة لما حصل لهم من خلق المذل لوطعنوا فيما أخبرهم به نبيهم من ذلك
 وما امرهم به فعاقبهم الله بالتيه وهو انهم تاهوا في قفر من الارض ما
 بين الشام ومصر اربعين سنة لم يأووا فيها لعمران ولا نزلوا مصرأ ولا
 خاطروا بشراً كما نتعلمه من الكتاب لغاظة العمالة بالشام والقبط
 بمصر عليهم اعجزهم عن مقاومتهم كما زعموه ويظهر للتأمل في مساق
 الآية ومنهزمها ان حكمة ذلك التيه مقصودة وهي فناء الجيل الذي خرجوا
 من قبضة الذل والقهر وتخلقوا به وافسدوا من حريرتهم حتى نشأ
 في ذلك نبي جيل آخر عزيز لا يعرف القهر ولا يسام بازالة ولا يقيم
 على ضيمونه يضغط على نفوذه وقوته بحكومة مطلقة مستبدة فنشأت
 لهم بذلك حرية اقتدروا بها على المطالبة والتغلب . ويظهر لك من
 ذلك ايها القارئ العزيز ان الاربعين سنة هي اقل ما يأتي فيها فناء
 جيل ونشأة جيل آخر . ومن هنا يظهر ايضاً ان تمتعنا نحن العثمانيين

بطيب الحياة من الحرية الممنوحة لنا اليوم انما يتم وتظهر ثمرته بعد مضي
 مدة لا تقل عن الاربعين وهي المدة التي يموت فيها جيلنا المتربى في
 حضن مملكة الاستبداد والاستعباد ويخلفه جيل اولادنا الذي سيتربى
 في حجر دولة الاطلاق والحرية والرشاد

✽ عوداً لبدء ✽

لقد علم القراء الكرام ان الشعب اجاب ملكة سبا بما يصرح
 بان القوة الحربية بيدهم فقالوا لها : نحن اؤو قوة واولوا بس شديد .
 ولم يقولوا لها انت صاحبة القوة العلية والتسوكه اعظمى والبأس الشديد
 والعزم المديد بل خاطبوا وصرحوا امامهم في وجهها بما يشخص
 للقارىء ان القوة بيدهم العليا وان البأس في سيفهم ورماحهم .
 علمنا من انباء التاريخ ان مجلس الشورى الذي كان في عهد ملكة
 سبا كان منظماً من ثلاثمائة وثلاثة عشر عضواً كل عضو يمثل في
 عاصمة الملك من الرعايا الفا

بعد ان اكملوا معها بما رفضوا فيه من دهنه والرياء متين فيه
 الحماس والاستقلال المناسب والحرية مع حفظ كرامة تلك الملكة
 طيبوا خاطرهما فقالوا (والامر اليك فانضري ماذا تمرين) وهو من
 الامر بمعنى الطلب ويحتمل انه من موامرة وهي مشاورة يقل

امرته فأمرني بكذا اذا شاورته فأشار عليك برأى . طالبوا منها
بلطف ان تعطيهام فكرها بعد ان بسطوا لها انهم مستعدون للمقاومة
بقومهم والمدافعة بمدافعهم والمخاربة بجرايهم والمراحمه برماحهم والمسايفه
بسيوفهم فقالوا والمؤامرة عائدة منا اليك . لانها مفاعلة من الجانبين
تبادل فيها افكار الطرفين فكما طلبت اولاً فكرنا نطلب الآن فكرك
فانظري ماذا تشورين به علينا

بعد ان ردوا اليها المؤامرة اعطتهم فكرها بالميل الى ترتيب الحيلة
وجلب الخواطر بارسال الهدية الخ ما انبأنا به الكتاب المقدس
نتعلم من هذه الآية ان ملكة سبا ارسلت لقواد جيشها وكبراء
شعبها القوي لتأخذ فكرهم وتستدر من رأيهم فتبادلت معهم اطراف
الحديث وخاضوا معها في المؤامرة : حكي الكتاب لنا ذلك لنعمل
على شاكاته ونحذو حذوه : هذا هو الغرض المقصود من الانباء
التاريخية الواردة في الكتاب والا فالرسل لم يبعثوا مؤرخين بل بعثوا
اساتذة معلمين بما فيه عائدة المصلحة العامة للعالمين

مجلس المبعوثان الشورى

عند الشرقيين بمصر في عهد فرعون

الدليل السادس

جاء في الكتاب الكريم (قال الملاء من قوم فرعون ان هذا
اساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم فماذا تأمرون اتحكي هذه
الاية ان كبار رجال الشعب واشراف عظماء القوم الاقباط الذين
كانوا في عهد ملك فرعون تأمروا وتشاوروا فيما بينهم في شأن موسى
عليه السلام

يقول جمع لجمع آخر منهم ماذا تأمرون من هنا نأخذ ان
هذا المجلس المنتظم من عقدهم كان مجلس مؤامرة والمؤامرة هي
المشاورة يقال امرته فامرني بكذا ١٠١ شاورته فانسار عليك برأى :
واما الامر بمعنى الطلب الموجه من اعلى لادنى فلا تخن تصويره
لان الخطاب المنقول في الآية انما هو من جمع لجمع مثله لا اعلى منه
حكى الآية ذلك اننا عن الاقباط رشداً وتعليقاً نقرأه لاجل
التبرك فقط كما عليه قراء اليوم بل لاجل ان نعمل به ايضاً في التريخ

الذي يحكيه الكتاب لنا عن الأمم البائدة ليس المقصود منه مجرد
الاعخبار لان المرسلين لم يعيشوا مؤرخين : بل هو لاجل ما انطوى
عليه من الاحكام والحكم والعشائ الجديدة بالاعتبار التي يتاكد على
قراء الكتاب الكرام توجيه النظر اليها ففهمها فالعمل بها والا كانوا
من الذين لا يعلمون الكتاب الا امانى

الدليل السابع

في الكتاب الكريم (قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله
كذبا فيسحقكم بعذاب وقد خاب من اقتري فتنازعوا امرهم بينهم
واسروا النجوى : قالوا ان هذان اساحران يريدان ان يخرجاكم من
ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقكم المثلى : فاجمعوا كيدكم ثم اتوا صفا
وقد افلح اليوم من استعلى . الجملة الاولى الشريفة / فتنازعوا امرهم
بينهم / اشارة للمذاكرة العلنية والجملة الثانية ' واسروا النجوى ' اشارة
للمذاكرة السرية ، وقوله فاجمعوا امركم ، اى اجعلوه مجمعا عليه حتى
لا يتخلف عنه واحد منكم ولا تختلفوا فيه كالمسئلة المجمع عليها

تحكى لنا الآية عن شعب مملكة فرعون بمصر وكبراء رجال
امتهم انهم تبادثوا الافكار أولا جهراً بعمل المذاكرة الجهرية ثم تأمروا

خفية بعمل المذاكرة السرية واتفقوا فيها على ان يجتمعوا ويتشاوروا
ويتفقوا على امر يكيد خصمهم بمجمعين عليه بحيث لا ينفرد منهم واحد
برأي ولا يشذ واحد منهم عن الامر الذي يرونه حسناً وهذا هو عين
المجلس الشورى . جاء في البند ٧٨ ان المذاكرات والمفاوضات في
هيئة المبعوثين تجري علناً غير أنه اذا وقعت مادة مهمة تجري المذاكرة
سراً . فهذا النظام مقتبس من الآية الحاضرة

الدليل الثامن

من الكتاب الكريم « وقال الملائكة من قوم فرعون أتذر موسى
وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وآلهتك : قال سنقتل ابنائهم
ونسحق نساءهم انا فوقهم قاهرون » تعلم من هذه الآية ان الشعب
القبطي بمصر وكبار رجال الدولة في عهد فرعون تدخلوا في سياسة
المملكة ورفعوا السوال للملك فرعون معتقدين انهم غير فضولين
بل هذا الامر مما يعنيه ويلقى المسئولية على عواقبهم وسكتوا فتذاكروا
معه في دفع تلك المضرة عن المملكة : عن البلاد والعباد : ففي الآية
انهم لما رأوا الذي يعود على الامة بالفساد = في اعتقادهم = لم يسكتوا
ولم يقدسوا سكوته مسبحين بحمده بل استدعوا ورفعوا القضية

مبينين الضرر لو تناهى الملك فرعون عن موسى عليه السلام —
انظر مادة ١٢ من القانون الاساسي الدستوري الجديد — فشاركه
الملك في المؤامرة واستحسن ان يشرع في اثخان البنين والابقاء على
البنات نظير ما فعله اول مرة قبل ولادة موسى عليه السلام كسرا
اشوكة الاسر ثيابين وثقليلاً لعددهم الكثير الكبير

نعماء من الجلالة المحكية عن فرعون جملة « وانا فوقه قاهرون »
انه وان كان رجال دواته واشعبه الاقباط حرية معه في الشؤون
العامة الا ان حكمونه كانت بالنسبة للشعب الاسرائيلي حكومة
مطلقة مستبدة مستعبدة فكم وكم رقم لها بالنسبة لملك تقط سود
في صفحات التاريخ — كما نتعلم من قول الكتاب حكايته عن موسى
موحياً بخطابه الى فرعون « عدت بني اسرائيل » — « ارسل معي
بني اسرائيل » وهكذا ان الحكومة متى استبدت على الامة فقد
امدتت واسحقت الامة ان تخرج عن تلك الحكومة بصوت رباني
حاكم اخر غير مستبد . ولا يخفى ما في ذلك من الوعيد لمن كان
له قاب او لقي السمع وهو شهيد

مشروعية مجلس المبعوثان

حجج بطريق القياس الاووي حسب القرآن

الدليل التاسع

في الكتاب الكريم : وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من
اهله وحكماً من هاهنا ان يريد اصلاحاً يوفق الله بينهما ان الله كان
عليماً خبيراً . يقاس على هذا الحال المذكور في الآية حال المسلمين
والامة فالسلطان هو كزوج الامة يقود عليها بخدمةها وصلاحها
والذب عنها : والامة كزوجة له تخدمه في داخلية بقوتها ورجاها
واولادها وسائر عصبيتها : فالاحصل بينهما الشقاق فالتحكيم
حينئذ والحكم الذي من جانب المسلمين هو مجلس اوكلاء ويقدر به
مجلس الاعيان والحكم الذي من طرف الامة هو مجلس المؤمنين
ومجمع الهيئتين يسمى المجلس العمومي الذي يكون به اصلاح والتفريق

الدليل العاشر

جاء في الكتاب الكريم (فان رد فصلاً عن ترضي منها
واتشاور فلا جناح عليهما الآية تحتها على المشورة والمؤامرة

وتبادل الافكار حتى في ادنى المسائل كمسئلة فطم الطفل - اذا كان التشاور محثوثاً عليه في هذه المسئلة الشخصية الطفيفة فكيف تكون حاله في المسائل الجلى الامة الكلية المنوطة بالجمهور بل بالشعب بل بالامة بل بعموم صراح الرعية والراعي والسياسة والدولة والدين - امر الحق ان التشاور وانقاد مجلس المبعوثان للتذاكر في هاته المصالح هو لازم لها لزوم الظل الاشباح والحياة الارواح . اقتضت وجرت حكمة الله تعالى ان يعلمنا سياسة الامور الكبيرة بالنص على الاحوال الصغيرة لانها تستفاد منها دون التمس كما قال (ولا تقل لها أف او يقال ولا تقتلها

الدليل الحادى عشر

جاء في الكتاب المقدس (فان ارضن لكم فاتوهن اجورهن وائتمروا بكنم بمخروف) ، هذه الآية نظير الآية الآتفة ، فيها الحث على المؤامرة بين الزوجين فيما يتعلق بالرضيع والمؤامرة هي المشاورة والائتمار هو الاشتوار والتأمر هو التشاور فاذا كانت المشاورة محثوثاً عليها فيما يتعلق بمصلحة الطفل فالذاكرة ومبادلة الافكار بين رجال الشعب فيما يتعلق بالمصالح العامة العالية اولى

فان سأل سائل : ما وجه ذكر الالتمار بين الزوجين في مسألة ارضاع الطفل مرة وأخرى في مسألة فطامه مع ان هذا اللفظ الفخيم لفظ الالتمار كلفظ المؤامرة والشورى ونحوها لا تذكر في عرف الامة الا يجنب المذاكرة ومباداة الافكار والمفاوضة في الامور الفخيمة والمصالح العامة العالية الشأن المنوطة بالجمهور بشرط ان تكون صادرة من كبراء الامة واشراف القوم : قلنا ذلك لوجهين الاول تشبيه الزوج بالملك : والزوجة بمجلس المبعوثان : والطفل الذي يراد فطامه او ارضاعه بالرعية . والثاني تذكير قراء الكتاب الكرام وإلفات نثرهم بسبب هذا اللفظ للسعي حثيثاً والتطالُب قريباً ان يشكل مجلس المبعوثان الذي يذكر لاجله هذا اللفظ عالي التان على ان الالتمار كما يستعمل في جانب امهات الامور الكبار فكذلك يستعمل في جانب المسائل الصغار

الدليل الثاني عشر

جاء في الكتاب الكريم : والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها وانا بوا الى الله لهم البشرى . الطاغوت كل ما عبد من سوى الله وكل من اطيع طاعة تؤدى لدمار وخراب الديار ، والعبادة ليس كما

يتصور الناس فانها اقل مما يتصورون ، فان مجرد الخضوع وشدة
الطاعة عبادة كما في الكتاب (أَلَمْ اَعْهَدْ اليكُم يَا بَنِي آدَمَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا
الشَّيْطَانَ) وفيه حكاية عن قوم فرعون الاقباط (فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ
لِبَشَرٍ مِّثْلَانَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ) ففيه ان العبادة مجرد الخضوع
وغاية الذلة والافتقار في الحقيقة ان بني اسرائيل ما كانوا يعتقدون في
فرعون وهالاهم انه معبودون له وفيه حكاية عن انظر موسى عليه
السلام خطاباً لفرعون (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا عَلَيَّ اَنْ عَبَدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ)
فالتعبيد هو "الدُّلَالُ والاختضاع ، فكل من استعمل غاية الذل
ونهاية الخضوع لمخلوق مع محبته فقد اتخذ طاغوتاً وعبد من دون
الله ، فاشعب اذا لم يكن محرراً مع حكومته بحيث لا يتمكن من
حقوقه الراجبة له ولا يقدر على دفع المعارضة بل كان تحت حكومة
مستبدة مستعبدة : مسلوب الإرادة مع ارادة الحكومة المطلقة :
بحيث هو بين يديها القويتين كالكبت بين يدي الغاسل يقابه كيف
يشاء ترك ظيروه مقصوص الجذع بين يدي قاس جبار فهو متعبد لها بذلك
كانه اتخذ طاغوتاً : فلذلك حذرنا الكتاب من سلوك هذه الخطوة
المنحطة مشيراً الى هذا تعد غيره تعالى . ثم بعد ان حذر من الحكومة
المطلقة مشيراً ان الخضوع لها بالصورة المتقدمة تعبد غيره تعالى به
الى اتخاذ حكومة نيابية بقوله (وَاَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى) . اي

انابوا عنهم غيرهم وهو المجلس النيابي حتى يحكموا انفسهم بانفسهم
فهو انابة من طرف الرعايا الشيعيين : ونيابة من طرف المبعوثين النائيين
ومعنى قوله (الى الله) ان هذا الفعل فعلوه لله ومرضاهم وخضوعاً
له سبحانه وتعالى . فان قال بعض من لا خبرة له بأسرار معاني
الكتاب ان معنى انابوا رجعوا كما في قوله (وخر راكعاً وتاب) .
قلنا نعم ان هذا المعنى نعرفه بحمد الله ونعرف ان السادة اسلافنا
انفسهم اقتصروا عليه ولكن لا مانع من ارادة المعنى الذي قلناه
وعلى الاقل لا مانع ان تكون الآية مشيرة اليه اذا احسن عليه .
وفوائد الكتاب لا تعد واسرارها لا تحصى

الدول الشرقية

التي كان فيها مجلس المبعوثان الشوروي
حسبما يعلمت الكتاب الحكيم

- (١) دولة مصر في عهد الملوك فرعون . بالنسبة لاقبط كما
تعلمه من سورتي ' الأعراف وطه '
- (٢) دولة سبا باثين في عهد باقيس كما تعلمه من الكتاب

الحكيم في سورة (النمل)

﴿ ٣٥ ﴾ دولة الاسلام في عهد الرسول (ص) وعصر الخلفاء الراشدين عصر العدل الصحيح والحرية الكاملة والشورى الشرعية كما نتعلمه من ثلاث سور الشورى وآل عمران والنور . ثم كان الامر بعد ذلك ملكاً عضوضاً وكانت الحكومة فيه حكومة مطلقة لانها لم تنقيد بما قيدها به الاسلام من القانون السماوي والشورى فالذنب على الحكومة لا على الاسلام واقد كانت في الغرب ايضاً كذلك : فقد روت لنا صحف التاريخ ان الحكومة المطلقة كانت من لوازم غالب الامم في العصور الماضية : وقد مضى على الحكومة المطلقة المستبدة في العالم الاسلامي بعد عصر الخلفاء الراشدين ثلاثة عشر قرناً . وقد عرفت ان ليس معنى كونها مطلقة ان الدين اطلقها — حاشا — بل هي كانت مطلقة نفسها غير منقيدة بقانون الشريعة والشورى اواردت في الدين . ثم الآن قد عادت المياه لمجاريها وأدبت الامانات الى اهايتها بقوة الله القوية وصوته السامى له المجد

﴿ أسماء مجلس المبعوثان حسبما تتعلمه من القرآن ﴾

هي ٨ وكلها مأخوذة من الكتاب الكريم

﴿ ١ ﴾ (مجلس امة) اخذاً من آية (وانكن منكم امة يدعون الى الخير انك)

﴿ ٢ ﴾ (مجلس الشورى) اخذاً من آية (وامرهم شورى بينهم)

﴿ ٣ ﴾ (مجلس المؤتمر) اخذاً من آية (واتمروا بينكم بمعروف)

﴿ ٤ ﴾ (مجلس التشاور) اخذاً من آية (فان ارادا فصلاً

عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما حسبما سبق

﴿ ٥ ﴾ (مجلس المجتمع) اخذاً من آية (واذا كانوا معه على

امر جامع انك)

﴿ ٦ ﴾ (مجلس المدعوين) اخذاً من آية (لا تجعلوا دماء

الرسول كدعاء بعضكم بعض انك) اوردت في الكتاب

الحكيم بهذا الخصوص

﴿ ٧ ﴾ (مجلس المبعوثان) اخذاً من آية (فبشوا حكاماً من

اهله وحكاماً من اهلها انك) حسبما تقدم

﴿ ٨ ﴾ (المجلس النبوي) اخذاً من آية (والذين اجتنبوا

الطاغوت ان يعبدوها وانا بوا الى الله لهم البشرى (وبقى له اسم تاسع وهو (ابرلمان العثماني) ولكن حيث ان هذه التسمية ليست عربية لم توجد بلفظها في الكتاب العربي بل بمعناها وهو ما تقدم

مبحث الحريات

جمع حرية بالضم وهي مصدر حر الرجل يحر بالفتح اذا كان حراً من الاصل . يعني من وقت ما كان نقطة في رحم امه بل من حين ان كان ماء سائلاً في صلب ابيه فهي حق من حقوقه الشرعية وتراث من تراثه القديم غير انه كان اغتصب منه منذ عهد بعيد وقرون متطاولة وان ارجع اليه - حاصل معني الحرية يرجع لمعنى العدل والامن على الارواح والاموال والاعراض فالشريعة هي التي جاءت بذلك اولاً فالبلاء لم يكن سببه في عدم مجيئي الشريعة بذلك حتى يزول باصدار هذه الاصلاحات الجديدة وانما سببه الاستبداد المتسلط على كل قانون وضعي وتريعة سماوية فالحرية التي منحها التنظيمات لم تكن شيئاً مذكراً بجانب الحرية التي منحها الكتاب الحكيم وزال عنه الاستبداد والجهل بمعانيه الحققة

علم القراء الكرام انا كنا ارقاء وصرنا اليوم بفضل الله تعالى القوي
وصوته السماوي احراراً: كالعبيد تعتق بيد مارقت : ولكن يا ليتنا كنا
كالعبيد فان العبد غاية امره انه لا ملك له مع سيده ولكننا نحن قد
كنا لا ملك لنا مع كافة اسيادنا المأمورين الصغير منهم قبل الكبير
والعبد كان حراً اذا قال : حراً اذا افكر : حراً اذا كتب : حراً اذا
اقتنى كتاباً : حراً اذا اشترك في جريدة : حراً في دينه : حراً في
تعاليمه : حراً في دروسه : — ونحن كنا مسلوبين الحرية في ذلك
اجمع : كنا مضطرباً على قلنا : على فكرنا : على كتبنا : على افهامنا :
على عقولنا : على تعاليمنا : على تدريسا : على جرائدنا : على كافة
مطبوعاتنا : على اقوالنا : على افعالنا : فحالتنا الاولى كانت اسوء من
حالة العبد المضروب عليه الرق بسبب كفره و كفر احد اصلية :
وهنا كانت اخرى استميج من الحكومة الاولى المستبدة ان تسمح
للقلم بان يصدع بها ويرسمها على صفحة هذا الرقيم : كان العبد الرقيق
لا يقدر احد ان يجسر على دخول سكه بغير اذنه سوى سيده ولكن
نحن قد كنا نرى الوفا مؤلفة من الاسياد متى اغبر الواحد منهم علينا
اننى اغبرار حالا يدخلون بيوتنا بلا استئذان ولا سلام يدخلون على
عوراتنا المخدرات بحجة التهمة باورق تخالف السيسة : الامر الذي
لا يقيم عليه الا الاذلان غير الخي واوند

غير اننا الان بفضل الواحد الاحد قد ارجع الينا ما كان
اغتصب منا ورجعنا لحالتنا التي خلقنا عليها من الحرية التي هي جرثومة
حياتنا وجوهر كيانها وبها خرجنا من الظلمة الى النور ومن الضيقة
الى الفرج ومن مهاوي الهلاك والبوار الى مراقي الفلاح والبراج
وهي الحرية التي جاء بها كتابنا الحكيم ونطقت بها آياته الحكيمة: ولكنها
كانت خفيت علينا لوجهين: الاول: جهلنا بمعاني آياتها الحكيمة
والثاني: استبداد الحكومة التي كان مضطهداً ومتسلطاً بظلمته
على نور القرآن المجيد وآياته التي هي مطلع شمس الحرية ومعصم
سوار المساواة بين افراد الرعية. ثم هي انواع كثيرة تأتي عليها واحدة
بعد أخرى مع بيان المعنى مدللين كلاً منها بآيات من الكتاب الكريم
مستمدين الفيض من الرب القدير

﴿ الحرية المدنية ﴾

ويقال لها الحرية «الشخصية» لانها متعلقة بكل شخص على حدة
وليس بالامة كلها او بجمهور منها دون آخر، وهي ان يكون الانسان
غير واقع تحت سلطة ارادة غيره المطلقة. وبعبارة أخرى هي العبودية
لله فقط دون سواه كما في حديث عبد الحق حر ومعناها يرجع لمعنى
العدل. وهذه الحرية قد قبضنا الان عليها بيد من حديد: وبها
دخلنا في حياة جديدة: اسعد الله نهارها وجعل لياليها سعيدة

والاصل فيها آيات كثيرة من الكتاب الكريم : مثل ١ واليه يرجع الامر كله) . هذه الآية تسلب الامر عن كل امر حتى عن السيد الرسول (ص) وتختصر ذلك الامر في انرب له المجد — هذه الآية تعلمنا انه لم يكن للسيد الرسول (ص) ارادة مطلقة في الامة بل كان تحت الامر السماوي منقيداً باوامر من له الامر العالي سبحانه وتعالى — نظير هذه الآية : بل لله الامر جميعاً — لله الامر من قبل ومن بعد) — (ألا له الخلق والامر) — ايس لك من الامر شيء) — (وشاورهم في الامر) — لقد علم القراء ان هذا الخطاب في هاتين الآيتين للسيد الرسول (ص) فبمقتضى كونه عليه السلام نيس الامر وانما الامر هو لله وبموجب انه مأثور بمشاورة الامة لياخذ من رأيهم أنه ليس له سلطة عليهم مطلقاً (است عليهم بمسيطر) كيف وهو مقيد بالقانون السماوي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه حيث يقال له في الوحي الشريف انا نزلت اليك بكتاب بالحق لتحكم بين الناس الا بما تراه بل ا بما اراك الله) — فاذاً ليس له (ص) ارادة مطلقة في الشعب : فاذاً لم يكن في زمنه (ص) حكم استبدادي بل حكم مقيد بالقرآن والشورى : قال في ' لهلان ' الحكم الاستبدادي هو الشريعة التي يحكم بها الملك رعاياه وله الرأي الاعلى في الامور الهامة كانه يحكم الناس كما يشاء هذا كلام صاحب الهلال

وهو تعريف معروف وبالصحة موصوف وعليه فلم يكن في العصر
المحمدي حكومة استبداد بل كانت الحكومة مقيدة بالكتاب الكريم
في كل جزئية وكلية دينية وبالشورى في الامور العامة الغير دينية
كاعلان حرب وصلاح وهدنة وسفر ونحو ذلك كما قال (انتم اعلم بأمر
دنياكم) .

المقصود انه اذا لم تكن للسيد الرسول (ص) سلطة مطلقة
غير مقيدة بقانون بحيث يكون غيره من الامة تحتها بل كان الكل
من الرسول وغيره تحت سيطرة القانون السماوى المجيد فكذلك
الآن يقضى وقد صار ان ليس لاحد من الحاكين ارادة مطلقة
كسلطة مطلقة على الغير بل الجميع تحت الشريعة المطهرة والقانون
المقبس تنظييه من اقوال الشريعة الغراء—ومن ذلك ما في البند (٩)
من ان جميع العثمانيين متمتعون بحريتهم الشخصية—وما في البند
(١٠) من النص على ان الحرية الشخصية هي مصونة من جميع انواع
التعدي—فذلك كله مقبس من مفاد آيات الكتاب الحكيم الآتفة
وما اشبهها

من نتائج الحرية الشخصية التي علمها الكتاب الحكيم

للمصحابة الكرام ومن سواهم من الانام ما انبأنا به التاريخ انه قد روى
ابن عبد الحكم عن انس ان رجلا (قبطيا) من اهل مصر اتى عمر
بن الخطاب (ض) فقال يا امير المؤمنين عائد بك من الظلم فقال
عزت معاذ : قال سابت ابن عمرو بن العاص فسبقته فجعل يضربني
بالسوط ويقول انا ابن الاكرمين : فكتب عمر (ض) الى عمرو يامره
بالقدم ويقدم ابنه معه فقدم : فقال عمر ابن المصري خذ السوط -
فاضرب فجعل يضرب بالسوط وعمر يقول اضرب ابن الاكرمين :
قال انس فضرب فوالله لقد ضربه ونحن نحب ضربه فما اقلع عنه
حتى تمنينا ان يرفع عنه ثم قال عمر للمصري ضع السوط على صنعة
عمرو فقال يا امير المؤمنين انما ابنه الذي ضربني وقد استقدت منه :
فقال عمر لعمرو منذ كم تعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احرارا قال
يا امير المؤمنين لم اعلم ولم ياتي - فلنسي سهل على القبطي رفع
ظلامته على حاكمه لاميير المؤمنين ثم هدى عمر رضي الله عنه لذلك
العمل وعلمه هذا الخلق هو الكتاب الحكيم المانع كل واحد من
البشر حرته المدنية كغيرها من اخريات الشرعية حتى بواسطته قد
كانت الحرية بانواعها الشرعية في الصدر الاول سارية في عروق
افراد الامة سريان الماء في العود وندم في العروق او الروح في الحيوان
او الكهرباء في الجسم فالدم في عدم اخذ كل انسان حرته بعد الصدر

الاول ليس على الدين بل على اهله وبالحرى على الحكومات المستبدة
المزهقة لروح الدين باسم الدين



﴿ الحرية النفسية ﴾

هي ان تكون نفس الانسان حرة غير خاضعة لاحد من امثالها
تفعل وتقول وتفكر ما تريد بدون رهبة من نظرائها المخلوقة بشرط
موافقة الكتاب الحكيم والقانون المسلوخ من الشريعة المطهرة

قبل ان يتحرك قطار القلم في خط من خطوطه احمد الله تعالى
على نوال هذه الحرية التي بها تال التبعة العتامية نعمة الرفاهية
وتنكشف بها المظالم عن الناس ويدفع عنهم تيار التقاء الذي ألم بهم من
كل حذب فيقل اللسان مشاءً وليكتب القلم ما يريد ضمن دائرة
الحق والصواب

من ادلة هذه الحرية في الكتاب الكريم قوله يا ايها الناس انا
خلقناكم من ذكر واثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم

عند الله انقاكم ان الله عليم خير هذه الآية تنفي خضوع غير
النسب للنسب وتعطيه معه الحرية ان يتصور نفسه كنفسه لا
فرق بينهما الا بالتقوى ومكارم الاخلاق وسمو المدارك وتبين انه لا
يلزم من النسب كرامة الا بتقوى الله تعالى التي تحتها خدمة الله تعالى
خدمة دينه . خدمة كتابه . خدمة رسوله (ص) . خدمة سنته
المبينة للكتاب . خدمة خلق الله تعالى بما يعود على الواحد منهم وعلى
الهيئة الاجتماعية بالصالح . خدمة الدولة بمجبتها وامثال اوامرها
الحسنة ومساءدتها بالنفس والنفيس . خدمة الوطن . وتفسيره جميع
املاك الدولة بما يعود عليه بالتقوى واعمران

اخت هذه الآية الاية الاخرى القائلة « يا ايها الناس اتقوا
ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما
رجالا كثيرا ونساء — تقول هذه الاية وتنادي الناس جميعا جهرا
بالصوت خطيب فوق منبر — يا ايها الناس انكم صنوان مفرعة من
ارومة واحدة — وكتل مقنطعة من طينة واحدة وكلكم لبعض
اكفاء ابوكم آدم وامكم حواء فلا شرف لبعض على بعض الا بتقوى
خالق السماء والارض . وهي التي تشرفكم عند ربكم فاطبوها كي
تجدد لكم شرفا وترفع لكم ذكر

انظر لقول الكتاب الحكيم وان ليس للانسان الا ما سعى

فهل تجد ان النسب من سعيه (كلا) فاذا هو ليس له وكما انه ليس له فليس عليه فهو لا لك ولا عليك وانما الذي لك وعليك عمالك الذي سعت وراءه في الدنيا وسوف تراه في الآخرة ثم تجزاه الجزاء الاوفى وانظر للكتاب الحكيم حيث يقول (قل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله) ولم يقل قل انتسبوا فسيرى الله نسبكم ورسوله وقال ايضاً (اعملوا آل داود شكراً) ولم يقل املوا او قولوا او انتسبوا آل داود شكراً فشرف الانسان بالعمل لا بالانتساب او القول او الامل

وجاء في الكتاب الحكيم وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله (فيه اعطاء النفس حرية ان تختلف مع غيرها من امثالها من كل من لم يكن معصوماً وانه عند الاختلاف لا يجب عليها الرضوخ الا لحكم الله تعالى وحده

نحو هذه الآية قوله من آية اخرى (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الامر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلاً) — هذه الآية تعطى النفس حرية مع كل مخلوق فانها وان الزمت النفس بالخضوع للسيد الرسول (ص) فهو لان

الرسول خليفة ومبلغ عن ربه فالنفس ملزمة شرعاً بالخضوع له عليه الصلاة والسلام لا من حيث ذاته بل بصفته مرسلًا من الله ومبلغًا عنه احكامه فالخضوع اذا هو في الحقيقة لله وحده - كذلك وان تكن الآية اذمت النفس بالخضوع والطاعة لاولي الامر فنخضوعنا لهم لانهم خلفاء عن الرسول يحكمون علينا بحكمه بحسب ما بلغهم عنه نصاً او بحسب اجتهادهم ونظرهم في الدليل ولكن الله تعالى لا يترك النفس بالخضوع لاولي الامر في الحكم الا عند ما يظهر لها دليله الشرعي لان النفس تكون حينئذ خاضعة لله واما اذا لم يظهر لها الدليل الشرعي في هذا الحكم فالنفس ان تنازع اولياء الامر وحينئذ يجب الرجوع للنص الشرعي بالتفتيش عليه والتفتير عنه - وكل هذا حتى يصدق على النفس انها حرة لا تخضع الا لخالقها - هذا محمل قول الآية (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والشارع (والرسول) المبلغ عنه شرعه

النفس هي بحسب تكوينها وخلقتها حرة ليست تحت خضوع الا لخالقها - لذلك حينما امر الله النفس بالخضوع للوالدين جعله خضوعاً احساناً ورحمة لا خضوعاً ذل محض ومسكنة مجردة كما قال في الكتاب الحكيم (وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه) لا

تذلوا لاحد الا له تعالى (وبالوالدين احسانا) الى ان قال (واخفض
لها جناح الذل من الرحمة) — فهذا حق الوالدين الذي ليس اعلى منه
حق الله تعالى لم يوجب على النفس سوى الاحسان والتواضع
لها على سبيل الرحمة بهما

على ذكر قوله (وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه) تذكرت
الآية القائلة (ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة
في الحياة الدنيا) — فالتعبد لغير الله شروع في الخروج بالنفس عن
الحرية التي خلقت مقرونة بها الى التذليل الذي هو من الطوارئ
العرضية على النفس التي خلقت حرة : ويريد الله ان تعيش حرة :
وتموت حرة : فليعش الكتاب الحكيم الذي حرر النفس : وليعش
القانون الذي نهج منهج الكتاب في تحرير النفس :

جاء الكتاب الكريم فسمع بعض الامم يقولون من ضربك على
خدك الايمن فأدر له الخد الايسر فرأى ان هذا اضطهاد وتذليل
لنفس ومنع لها من حريتها وبالتالي رأى من اللازم ان يبيع للناس
ان يقاوموا كل من مد اليهم يداً بشر فقال اعلاتاً للحرية (فمن
اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا
ان الله مع المتقين) — اجاز لهم مقابلة العدوان بمثله ثم امرهم

بثقوى الله في ذلك بان لا يخرجوا عن الحد الذي اباحه لهم ، وعليه
عمل كافة الدول اليوم ، وهذا كله محافظة على حرية النفس ولهذا لم
يوجب عليهم ذلك بل أباحه لهم اباحة مرجوحة بدليل قوله
« وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم »
— وقال (وان تعفوا اقرب للتقوى) —

جاء الكتاب الكريم فرأى جمعاً من الامم (حائنا الموجودين
منهم اليوم المتأهين) يقولون بالخضوع لروؤساءهم — رؤساء الدين —
فكانوا يقبلون منهم ما حرموا عليهم وما حللوا لهم بلا دليل كما ترى
في التلمود ونحوه من الاسفار احكاماً كثيرة تضاد من الكتاب
المقدس — التوراة — وكما ترى جل الاحكام او كلها عند الامة
الأخرى انما تعتمد على الرسائل المجعولة ذيلاً للعهد الجديد
— الانجيل — وليس منها شيء في العهدين — وكما ترى ان
اسلافهم ' حائنا المعاصرين المتتورين يقولون بالخضوع للروؤساء
الدينية باعتماد السلطة على غفران الذنوب وعلى الثواب والسعادة
الآخروية والمحرومية حتى انهم جعلوا هذه السلطة اصلاً من
الاصول الستة الدينية — وبالتالي جاء الكتاب الحكيم فرأى ان
هذا تذليل للنفس لغير خالقها فان الله تعالى خلقها حرة لا تخضع

لخالقها واحكامه الطاهرة فهو الذي له الحكم وله وظيفة التشريع
هو الذي له السلطة على الثواب والعقاب والحرم والاعطاء يفر
من يشاء ويعذب من يشاء - فلما جاء الكتاب الكريم ورأى
ذلك قال في حق من سلك هذا المسلك من اسلافهم وهم كثيرون
دون المتبصرون اليوم منهم وهم كثيرون ايضاً (اتخذوا) اى
الموسويون والمسيحيون (أحبارهم) الذين جمعوا لهم التلمود ونحوه
من كتب الشريعة ووضعوا فيها حسب اجتهادهم الاحكام الجديدة
او المضادة لروح الكتاب المقدس - التوراة - « ورهبانهم » الذين
أنفوا لهم الرسائل ذيلاً للعهدين وعملوا لهم بعض كتب تشريعية
اخرى وضمنوها احكاماً في الشريعة هي اما جديدة واما منافية
لروح المتين المقدسين - العتيق والجديد - وكانوا يرون ان
هؤلاء الرؤساء حق السلطة على غفران الذنوب وعلى الثواب
والسعادة الأخروية والعقاب فهذا كله صدق عليهم انهم اتخذوهم
- (ارباباً من دون الله) - لانهم اهلوهم للتشريع حيث قبلوا منهم
التحريم والتحليل بلا دليل والتشريع ووظيفة الرب جل جلاله إذ المشرع
لا يكون الا رباً يربي الخلق بشريعته فهم اتبعوا الثقاليـد وتركوا
الرجوع الى متون الكتب الالهية - ولانهم اعتقدوا فيهم ان لهم
حق السلطة على غفران الذنوب والعقاب والثواب والسعادة والشقاوة

في الآخرة والحرم والقبول ونحو ذلك - من هنا تنبه بعض الفرق
بإلاذكياء فرفضوا سلطة سائر الأباء الروحانيين وتحرروا معهم ولم
يعودوا يعترفوا لهم ولم يعودوا يعتقدون فيهم أهلية الأسعاد والاشقاء
والمحرومية

جاء الكتاب الكريم فرأى أمة من الأمم تفتخر على باقي الشعوب
بطيب العنصر : وانها الشعب المقدس : شعب الله الطاهر : الشعب
المحبوب : حتى من أجل الغلو في هذا المقام جعلوا الله تعالى ألماً لهم
وحدهم خاصاً - ورأى أمة أخرى يفتخرون على باقي الطوائف
بأنهم أبناء الله كما كانوا يقولون - « ابنا الذي في السماء » - وينقلون
عن السيد كلمة - « اني صاعد الى ابي واياكم » - وبالتالي ان الكتاب
الكريم رأى ان في هذا تذليلاً وتحقيراً لباقي الشعوب وسلباً لحرية
نفوسهم مع انها مخلوقة عزيزة حرة - فرفض الكتاب الكريم ذلك
التمييز وجعل جميع الطوائف متساوين امام الله وليس بينهم تفاضل
الا بحميد المزايا ولطف الشيم والاخلاق الكريمة وذلك لاجل
ان نتصور كل نفس مخلوقة انها حرة مع سائر النفوس - ولهذا حينما
الكتاب الكريم قد سمع بعض الأمم تقول نحن أبناء الله وأمة
أخرى تقول نحن احباب الله قاصدين بذلك ان لهم فضلاً ومنزلة

على سائر من عداكم قال (قل فلم يعذبكم) في الدنيا والآخرة « بذنوبكم »
 ان كنتم ابنائه واحبائه بل انتم بشر ممن خلق (من غير ضريبة انتم
 عليهم الا بالتقوى) « يغفر لمن يشاء ويعذب لمن يشاء » فليس احد
 يدلى الى الله يسوة او بمحبة وانما الجميع يدلون اليه بالملوكة كما ختم
 الآية بقوله - « والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه
 المصير » فانما س كلهم اخوان في المملوكة لله تعالى ولا فضل لواحد
 على الآخر الا بالاخلاق الكاملة والشميم الكريمة والصلاح الغض
 والسريرة - ثنية - ولا يخفى ما في هذه الآية الحكيمة من اظهار
 اللاتمة على كل من اعتزى لله بغير العمل الصالح الذي يعود على الفرد
 والهيئة الدينية بما فيه الفائدة الدينية او الاخرية

جـ. الكتاب الكريم فرأى العرب يخضعون للجن ويدلون لهم
 ويعودون بهم - وبالتالي رأى ان هذه عبادة لهم تاتي حرية
 انفسهم التي خفوا بها ولها وفيها وعليها ومنها واليها - فرفض ذلك
 وشنع على من يسلك هذه الطريقة الغير المثلى وجعلها شركا حيث
 قال « وجعلوا لله شركاء الجن » والمقصود شركاء في العبادة كما قال
 في آية اخرى « كنو يعبدون الجن » والا فالشركة في الذات ما
 كانت العرب تدين بها كما لم تكن تدين بالشركة المطلقة فانهم كانوا

يعتقدون في الله تعالى وحدة الأفعال وإنما شركهم كان من جهة صرف
بعض أفراد العبادة كالخوف والخضوع الكلي لغيره سبحانه كما هنا
- وجلة القول أن الكتاب الكريم حرر كل نفس مخلوقة - فكل
إنسان حر مع رؤساء دينه - حر مع أولي الأمر - حر مع أصحاب
الانساب - حر مع من قالوا - « نحن تعب الله المحبوب » - حر
مع من قالوا - (إنا الذي في السماء) - حر مع الجن - حر مع جميع
الأنس بمعنى أنه ليس أحد عبداً لأحد وليس فرد تحت السلطة
المتعلقة لفرد آخر وليس شخص أحسن من شخص إلا بطيب الأخلاق
وثقوى الخلاق سبحانه وتعالى فهذه الحرية هي حق من حقوقنا
قديمًا حسب الكتاب الكريم ولكنها كانت سلبت منا منذ احقاب
والآن ردت إلينا واصبحت شعارنا وبين أيدينا وقد كانت العناء
تجهل مكانها من الفضاء فانتهف جميعاً ليحيى الكتاب الكريم
شارع الحرية ليحيى العلم الذي به عرفنا معاني آيات الحرية ليحيى
القانون الاساسي الذي جاء ليخدم فكر الكتاب الحكيم في مشروعية
الحرية انظر مادة (٩) ومادة (١٠١) ومادة (١٢) من القانون
الاساسي

قبل ان اغادر هذا الفصل اقول حسبنا في هذا الباب قول

الكتاب الحكيم (لست عليهم بمسيطر) خطاباً للسيد الرسول
(ص) فاذا لم يكن الرسول وهو رسول سيطرة على الكافرين وهم
كافرون فكيف يكون لغيره من المخلوقين سيطرة على احد وانما
السيطرة لله وحده كما قال اثر ذلك (الا) اي لكن (من) تولى
وكفر فيعذبه الله (لا سواء) (العذاب الاكبر ان الينا اياهم)
لا اليك (ثم ان علينا حسابهم) لا عليك فهذه الآيات
تفي سيطرة الرسول (ص) على الكافرين وتخصر تعذيبهم واياهم
وحسابهم في الله تعالى - ولعمري الحق ان في هذا غاية التحرير لكل
انسان مع كل انسان

ولا بد لي ههنا من كلمة اخرى . اعلم ايها القارئ الحر الضمير
ان جميع آيات الكتاب الكريم الواردة بامر السيد الرسول (ص)
باعتلان الحرب بينه وبين المشركين وباقي الطوائف انما هي بحق من
صارحه بالعداوة ووقف في طريق الدعوة الى التوحيد وابتداءً
بالاعتداء عليه واما من لم يفعل شيئاً من ذلك فليس لاحد عليه شرعاً
سبيل . على ان كثيراً من آيات الجهاد ليس معناها القتال وانما
معناها المجاهدة بالدعوة واقامة الحجة كما قال فلا تطع الكافرين
وجاهدكم به جهاداً كبيراً

﴿مبحث المساواة﴾

ليس معنى المساواة ان الجاهل كالعالم والشقي كالنقي والظالم
 كالعادل فقد قال في الكتاب الحكيم (قل هل يستوي الذين
 يعلمون والذين لا يعلمون) وقال (ام نجعل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار) وقال
 (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهدون
 في سبيل الله) وقال (قل لا يستوي الخيث والطيب) وقال (لا
 يستوي اصحاب النار واصحاب الجنة) وهكذا آيات كثيرة - وانه
 معنى المساواة جعل جميع الافراد في حكم واحد ل يتمتع الجميع
 بحقوق واحدة بحيث يترتب على ذلك ان كل الناس شرع في
 الواجبات سواء في الحقوق جميعهم متساوون امام الاحكام المنظمة
 وهي حصن حصين لهم تحمي حقوق كل منهم - ولك ان تقول في
 تحديدها هي اعطاء كل واحد عثماني جزاء عمله جزاء وفاقا ان خيرا
 خيرا وان شراً فشر بالمساواة في ذلك بين الشريف والمشروف والآمر
 والمأمور والصغير والكبير والغني والفقير والرئيس والمروء والوضع
 والرفيع والمسلم والمسيحي والموسوي بلا فرق بحيث يجازى كل على

عمله بلا نظر الى ضمعه واماله

اذا كان الكل سواء أمام الحكم تحقق للإمامة معنى العدل
الذي هو توافق القوى بين العناصر المختلفة منها فالسواة هي ذريعة
العدالة التي نزل الكتاب لنصرتها

المسواة بين افراد الامة هي من الضروريات ومن مقتضى
العدالة فكما ان خلق جميعهم في الحكم والجزاء عند الله سواء لانهم
جميعاً مستخرون تحت اخيمة لزرقة السماوية وكلهم عبيده سبحانه
وتعالى فكذلك نحن الامة نعتنية كند بناء دولة واحدة ويحضننا
سلطان واحد وجميعاً مستثنى بظل راية الهلال : فالذي يضم
بعضه الى بعض وحدة جنس الحكم يئنا لان الجنسية علة الضم
بحيث ن كل واحد يتناول جزء عمله جزء وفاقاً كل بقدر اعماله
يجازى ولا ينقص عنه من الجزء شيئاً بلا محاباة ولا غرض . والذي
يجعلك كائنين اخصوص هو مساواة في الحقوق والواجبات والوظائف
وكرامة = كل بحسب استعداده حتى تعيش كعائلة واحدة تحت
نظراً بـ عطف لا يميز بين ولاده ثلاً يحملهم على العقوق

الامساواة وال شريعة شرعت المساواة بين افراد الامة حتى
جعلت اعظم قصص وهو تقود مساطاً على رقبة اعظم رجل في
الامة وهو خليفة ذ جنى على قل فرد من افراد تبعته بغير ما ذنب

الشرعي واقد حكمت القضاة على اكثر من واحد من الخلفاء وملوك
الاسلام برد المال وضمانه وانزلتهم عن المنصبه واقعدتهم مع الخصم في
مجلس الحكم الشرعي

عدم المساواة فيه الموت الادي للبلاد والعباد : بل فيه زهاق
لروح الكتاب الحكيم الذي يصيح دائماً باعلى صوت جهوزي
بالمساواة بين الجميع كما سترى

في مساواة الله بين عباده في الجزاء جزاء وفاقاً في الدنيا والآخرة

جاء في الكتاب الحكيم (كلاً عند هوله) غير المسلمين
او هوله المسلمين (من عطاء ربك) في الدنيا (وما كان عطاء
ربك محضوراً) — وتارة يقول (نصيب رحمتنا من نشاء) من
مسلم ويهودي ونصراني ومشرک ومجوسي وزنديق — وكذلك من
عربي وترك وكردي ويراناني وفاتح البلاد ومفتوحة بلاده وشريف
ومشروف وعالم وجاهل وعاقل ومجنون — ولا نضيع اجر المحسنين
كل محسن من مسلم ويهودي ونصراني وغيرهم فهذا عام (ولا اجر
الآخرة خير للذين آمنوا بالله) وكانوا يثقون (الشرك والكفر
— فالرحمة التي منها الوظائف والعدالة والمساواة في الحقوق نصيب

كل من شاء الله مسلماً وغيره كما أنه سبحانه لا يضيع اجر مطلق
محسن سواء كان مسلماً او غيره — والدليل على ارادة هذا العموم
قوله فيما بعد — ولا جر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون —
فمخصص اجر الآخرة بالمومنين المتقين دليل على ان ذلك الاجر
المذكور اولاً هو في الدنيا اكل محسن : فالله تعالى لا يجابي احداً
ولا يترك لاحد خيراً الا جازاه عليه فمن يعمل مثقال ذرة خيراً
يره كما أنه من يعمل مثقال ذرة شراً يره (سنة الله في معاملة
خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلاً — وفي الكتاب الحكيم (وطعام
الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم) ساوى بينهم في
حل طعامهم لبعض ثم قال (والمحصنات من المؤمنات والمحصنات
من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذ آتيتوهن أجورهن) ساوى
بين المؤمنة والذمية لمسهن يتزوج بهما — وانما جاز للمسلم ان يتزوج
بذمية ولا يجوز للذمي ان يتزوج بالمسلمة لان المسلم يحرم النبي الذي
تؤمن به الذمية ويحرم كتابها الذي تدين به ويعتقد حرمتها في
دينها فلا يخاف على تغيير عقيدتها بسبب زوجها واما الرجل الذي
فلا يحترمه نبي زوجته مسلمة ولا يعتقد بكتابها فلذلك يخاف منه
على تغيير عقيدتها فمنع زوجها بها لذلك (عوداً ابداً) تعلم من
آيت لبس السابقة ان الله تعالى قد اختار لنفسه ان يحكم (بالمساواة)

بين عياده جميعاً المؤمن منهم وغيره ولا يجاني منهم أحداً بل يمسد
الجميع من عطائه ويصيب من يشاء برحمته ولا يضيع اجر محسنهم
ولو ذرة واحدة كما يقول دائماً هل جزاء الاحسان الا الاحسان

اذا كان الله تعالى بموجب هذه الآيات واشباهها قد ساوى
في الحقوق الدنيوية والمتاع العاجل والانصاف في الاجور بين
الطوائف والشعوب مطلقاً من عرفه منهم ومن انكره ومن آمن
برسله ومن رفضهم فمن الواجب علينا اتباع سبيله والقذوة به والتخلق
باخلاقه في امثال هذه المعاني — وحسبنا في هذا الباب دليلاً على
المساواة قول الكتاب الحكيم (ان الذين آمنوا والذين هادوا
والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فهم
جرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ساوى بين الطوائف
لا ربع في المجازاة بالخير بشرط ان تحسن عقائدهم وتصلح اعيالهم

المساواة بين التركي والعربي

كان عصر الاسلام الاول يقول انت يدالي لب — وسلمان
امنا آل البيت — ونعم العبد صهيب — فلم يكن يفرق بين عربي وعجمي الا

باعتبار الصالح ثم جاءت الدولة الاموية فكانت تحترم العربي اكثر من
 تعجبهم رغماً عن المساواة المطلوبة ثم جاءت الدولة العباسية فساوت
 بينهم في الحقوق وبقي الحال على هذه الشاكلة تقريباً الى اليوم في
 الدولة العثمانية تبعاً لنصوص الشريعة المطهرة فقد جاء في سورة
 الحجرات من كتاب الكريم (يا ايها الناس من الناطقين بالضاد
 ومن ترئت من الفاتحين للبلاد والمفتوحة بلادهم) انا خلقناكم جميعاً
 من ذكر واثني فالارومة واحدة (وا انما جعلناكم شعوباً شعب
 عرب شعب اثرت وهكذا (وقبل) قبيلة زيد قبيلة عمرو
 وهكذا قبيلة اصغر من الشعب وهي التي يجمعها اب واحد = يعني
 لما اوجدناكم هكذا مختلفي الشيع والاقاب لتعارفوا لا لتفتخروا على
 بعضكم وتتكبروا بان هذا تركي وهذا عربي فان ذلك لا يفيد الميزة
 بل تتم في حقوق سواء وني اوجبت شرع متساويون امام الحكم
 ان كرمكم عند الله في الآخرة فقد كما ان الله عليم خبير) ونشير
 هذه الآية قول كتاب حكيم من سورة النساء (يا ايها الناس
 من نعتة تقربكم الى ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة
 وخلق من زوجها = يريد ان تنقيه في حسن صلة الرحم التي بيننا
 نحن عرب والاثرة وسوءهم بالسوء والعدالة لاننا اولاد اب واحد
 من النوى نخلقنا من نفس واحدة نيشير لحسن مراعاة تلك

الصلة الذي من الجميع جماعته جعل سواء في الاحكام والوظائف

هاتان الآيتان بطلان الانقسامات والميزات وتجعلان الجميع
كعائلة واحدة ترجع لاصل واحد يحضنها اب واحد وام واحدة
تظلمهم راية واحدة فلا سبيل لوحيد منهم ان يمتاز على الآخر بشيء
ولا يعافى عن شيء دونه

هاتان الآيتان بطلان الانقسامات التي طرأت على الدولة
العثمانية النسبة الى الامم الكثيرة التي دخلت تحت طاعتها بالفتوحات
فانها كانت في بدئها منقسمة الى قسمين كبيرين هما مسلمون وغير
مسلمين وترك وعرب وخلاف ذلك وكان للتركي المسلم امتياز عظيم
لانه عبارة عن فتح نابلاد واما غيره مفتوحة بلاده حيث ان الاتراك
هم الذين شيدوا اركان دولتهم وجمعوا تحت لوائهم اجناساً كثيرة
من الناس فهذا الحال شبيه بالحال الذي كان ايام نوح تبنى امية فانهم
كانوا يميزون العربي على العجمي بنظير هذه الحالة غير ان التمييز
الاساسي المؤسس على مثل هذه الآيات الشريفة ازال تلك
الانقسامات قانوناً حيث رأى الآيت ازالها شرعاً وصار الجميع
عثمانيين اصحاب حقوق واحدة بحيث يتمتع الكل بحكم واحد الامر

الذي به يزول الشقاق والامتياز الذي لا سبيل الى استقامة الملك
الا بزواله — فمن الامور الاساسية في الدور العثماني الجديد محو
جميع اسباب الامتياز من بين الرعايا فلا يقال هذا تركي فهو ممتاز
بشيء عن العربي ومعافى عن شيء دونه ولا يقال هذا مسلم فهو
ممنوح سائر الحقوق القانونية والوظائف وهذا غير مسلم فهو
ممنوع من بعضها فان الجميع اصبحوا عثمانيين مع اختلاف اجناسهم
وحوائهم واديانهم واصبحت المساواة في ذلك شعارهم حسبما تتعلمه
قديمًا من آيات الكتاب الكريم

﴿المساواة بين عاصمة الملك اسلامبول وغيرها﴾

في كتاب الكريم (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى
اليهم من اهل القرى) — فما دامت الرسل من القرى فلا ميزة
لعاصمة على قرية ولا غيرها كالبلد والمدينة والمصر بالأولى ومن
آيات هذا الباب (وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى قال يا قوم
تبعوا المرسلين) — هذا الرجل هو مؤمن آل فرعون فهو اشرفهم
ومع ذلك هو من سكان الاطراف — ونعزز هاتين الآيتين بثالثة وهي
قول كعب بن الاشرف «وقالوا ولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين

عشيم ١ - لم يقولوا على رجل من عاصمة ملك بل قالوا من القريتين
فدل على انهم لا يفرقون في اعتقادهم كما هو الواقع بين قرية وعاصمة
بالنسبة لظهور الفضائل فالفضل كما يثار من العواصم كذلك يثار
من القرى بلا فرق فكما هما سواء في جواز ظهور الفضائل فايكونا
سواء في الحكم امام القانون فلا ميزة للعاصمة على غيره - وعلى هذا
جاء ما في البند (٢) من القانون الاساسي الحميدي - ان عاصمة
الدولة العثمانية هي مدينة اسلامبول وهذه المدينة ليس لها ادنى
امتياز على غيرها من البلاد العثمانية ولا هي معافاة من شيء - فموجب
هذه المادة المذكورة وبحسب الآيات السابقة اصبحت استانبول
التي كان قيل فيها انها دار تخربت البلاد لاجل عمارها - مساوية
لغيرها من البلاد الخاضعة لها فيؤخذ منها جند كما يؤخذ من غيرها
وهكذا باقى الاحكام النشامية كالشرعية - هذا هو مرادنا بالمساواة
والمساواة بهذا المعنى تشمل جميع البلاد العثمانية حتى مكة المكرمة
والمدينة المنورة وبيت المقدس الشريف - وهذا لا ينفي فضلية
هذه البلاد الثلاث على غيرها من جهة العبادة والثواب حتى نه لا
أشد الرجال الا لها - كما لا ينفي افضلية استانبول على غيره من جهة
البدخ والترف والجمال والنشافة والمدنية وحضارة فبانتشر لذلك
قد تجد بلداً تفضل بلداً سواها في هذا المعنى ومن هنا قال يوسف

عليه اسلام معدداً نعم الله تعالى ا وقد احسن بي اذ اخرجني من
السجن وجاء بكم من البدو ا فجعل محبي ا اهل من البادية لمصر من
نعم التي تذكر فتشكر كاخراج الله له من السجن الى حيز الاطلاق



(المساواة بين المسلم واليهودي والصرافي في انهم بشر)

ا وان التمسك من كل منهم بالارومات غلط ا

جاء في الكتاب كبريم خطاباً للعرب ليس بامانيكم ولا امانى اهل
الكتب الموسورين والمسيحيين انما من يعمل من الطوائف الثلاث اسوأ
يجز به ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيراً ومن يعمل من
نصحات من ذكر اوائى ا من الطوائف الثلاث (وهو مؤمن
بالله ورسله قواماً بدخاؤون الجنة ولا يخدمون نقيير . وقال
ا لانس مائتى ا a
في كتب تسمية نسوية انكم لا تحاسبون ولا تعذبون . وقال
ا a
بنت زعيم وقتل وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وغرم
بنته غرور و غرور هو شيطان كما حكى عنه انه قال (ولا ضلنهم
ولا سئناهم وك قبل عنه ا يعدهم ويمنهم وما يعدهم الشيطان الا

غرورا (وجاء ايضاً في الكتاب الحكيم (وقالت اليهود والنصارى
نحن ابناء الله واحباؤه) حتى ان الفرقة الاولى تقول نحن شعب الله
المقدس - نحن الشعب الطاهر - نحن الشعب المحبوب - وحتى
ان الفرقة الثانية تقول ' ابانا الذي في السماء - وينقلون جملة
' اباكم الذي في السماء ' و اني صاعد الى ابي واياكم اويقولون عن
اهل الخير منهم ' اولئك ابناء الله) وعن اهل الشر ' اولئك ابناء
الشياطين ' - فلم يرتض الكتاب الكريم سلوك هذه الطرق
طرق الترفع على باقي الطوائف والشعوب قائلاً لهم مقياً للوجهة
عليهم (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) = يعني مقتضى الادلاء لله تعالى
باجبة والبنوة المحببة بعدم التعذيب قطعاً لان المحب لا يعذب
حييه بل يحاييه والاب لا يعذب ابنة اذا اذنبت منه شخصياً بل
يسامحه فاداً ليس ادلاً وكم له باحد هذين الطريقين بل بطريق
اخرى ثالثة وهي العبردية التي مقتضاه عدم المحببة بل التسوية بين
الجميع والعدالة مع الكل على حد سواء بحيث منى حصل من واحد
تقصير اخذ به الامر الذي لا يكون عند المحبة والبنوة ولهذا قال
' بل انتم بشر من خلق الا مميزة ايمانكم على باقي الياثيات حيث
الجميع يدل اليه بالخوقية وهي متسوية في الكل ومقتضاها انه
من لمن يشاء ويعذب من يشاء ' فمن استحق العشرة والعذاب

منكم كغيركم - فالآية نزلت للرد عليها في دعوى الامة الاولى التمسك
بالاصول والعصر = الامر الذي سري اليها الآن نظيره في
صحاب النسب الصحيح - وفي دعوى الامة الاخرى المحاباة باعتبار
ذلك النسب الموهوم - الامر الذي سري اليها الآن نظيره في
متحجي الانساب الموضوعة - وفي الكتاب الكريم 'تبت يدا ابي
لهب اخ' وهو عم الرسول من سناء قريش - ومن آيات الكتاب
'فلا تصع كل حلاف مهين : همار مشاء بنعيم : مناع للخير معتد اثيم
اخ' 'نزلت في الويد - تدري من هو الوليد - هو ابو خالد الصحابي
القتيع الشهير - هو ذلك الرجل الذي هو من صميم قريش ومن
يع دوحته - هو ذلك الرجل الذي كان يفتخر بنسبه على الثريا
ويرى ان شمس واقمر من عيد نسيه الطاهر وحسبه الفاخر ومع
ذلك فلا سلام له ينظر هذه لاوهده وانه يحفل بهذه الانساب للاجداد
والبخري : رجاء بل نأعتبر الانسان بفضيلته لا بفضيلته
وبدبه لا بحسبه ونسبه وبعينه لا بأمله كما قال الكتاب اقل اعمالوا
فسيري لله عملكم ورسوله عمرو آل داود شكراً - هذا ديننا
الاصي قبل دخر المواخ فيه هذا دين الذي قال تارعه عن
بنه في المسوة وبنه رنفضمت بت محمد سرفت تقطعت يدها
ومرة يقول عمه (يا عبس لا غنى عنك من الله شيئاً) ويقول

لابن عمه (يا علي لا اغنى عنك من الله شيئاً) او يقول ابنت عمه يا صفية بنت عم رسول الله لا اغنى عنك من الله شيئاً) ويقول ابنته (يا فاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت لا اغنى عنك من الله شيئاً) ، بل يقول عن نفسه (اني (لاخوفكم من الله) ، والذي فقهه العالم اجمع من شرقيين وغربيين ونور عقولهم ونبيهم للمساواة الآية التي تخاطب الناس جميعاً وتخطبهم بقولها (يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلكم كم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم) . ترى الكتاب دائماً يجهر في المجتمعات والمجالس والجوامع والاسواق وعلى المنابر وفوق المآثر بقوله باعلى صوت (يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى انا) لكي يث روح التساوي بين الامم وبين افرادها من يهودي ونصراني ومسلم وكذلك من عربي وكردى وتركى وكذا من نسيب وغير نسيب ، وتراه يجتهد دائماً على قتل روح الميزة بالارثومات والفخر بالرافات ولا يعتبر الانسان الا بفصاحة اللسان وطهارة الجنان واجتهاد الاركان فيما فيه خدمة الدنيا والآخرة .

حرية المساواة بين المسلم واليهودي والنصراني

في الحكم عليه اوله بالحكمة الشرعى

المساواة في الاحكام الشرعية المحكوم بها على الناس على اختلاف

عناصرها هي شريعة الله تعالى في كتابه وهي سنته في خلقه
 جاء في سورة النساء (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم
 بين الناس) جميعا المسلم وغيره (بما اراك الله ولا تكن للخائنين)
 الخائفين لك (خصيا) بل انهج منهج المساواة في الحكم الشرعي
 بانصديق والعدل بين الجميع ، وفي الكتاب الكريم (يا ايها الذين
 آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم يحمانكم
 اثنان قوم) بغضه المتبادل بين الطرفين (على ان لا تعدلوا) في
 الحكم عليه وهم عدوا هو اقرب للتقوى وتقوا الله ان الله خير
 بمعاونين وجاء فيه (وان حكمت يا ايها الرسول) فاحكم
 بينهم (بين اليهود بالقسط بالعدل ان الله يحب المقسطين) ومن
 آيات لب وارن اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من
 الكتب ومهيمن عليه فاحكم بينهم دين الموسويين والمسيحيين ، بما
 نزل به ، هذه الآيات الكريمة وامثالها هي التي حملت السيد
 رسول ص عي ان يقول انه منذ وعليه ما علينا ، ثم قالها عمر
 بن الخطاب ص في عهده لاهل ايلاء كما ان هاته الآيات
 واشبههم من آي كتب التي تأمر بالمساواة بيننا وبينهم هي التي
 حملت عمر تفروق رضي الله عنه ان يتذكرهم حين احتضاره بالوصية
 عليه حتى قل ووصيه اي خليفة بعدي بركة الله ودمه رسوله

ان يوفي لهم اسيء لاهل الكتاب وان يقتل من ورائهم ولا يكلفوا
الا طاقتهم. واني اذكر ان خطيأاً بلينا من المسيحيين ذكر هذه المنقبة
العمرية فما وسع الجميع من المسيحيين الحاضرين الا مقابلة ذلك
بالتصفيق الحاد والمظاهرات القوية بالترضي عنه في تلك الجمعية



نثر المساواة بين الغني والفقير والوجيه والحقير
قال الكتاب الكريم (يا ايها الناس) الاغنياء والفقراء
والوجهاء والحقراء انا خلقناكم من ذكر واثى) فالجرثومة واحدة .
لامر الذي يقضي بالمساواة بين غنيهم وفقيرهم وجيهم وحقيرهم
وفي الكتاب (يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من
نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء)
وهنا تذكرت روته صحف التاريخ من ان جبلة بن لاهم ملك
غسان اسلم هو ورعيته جميعا واتى مكة فطاف فيها هو يطوف
بالبيت اذا بعرياني فقير من بني فزارة وطى على ازاره فاباه جبلة
فهشم وجهه فذهب الى عمر رضي الله عنه متشكيا على جبلة فأتى به
فقال له عمر انت صربت هذا قال وفي نفسي ان اقلع عينه ايضا
قال ولم قال انه وطى على ازارى وانا طوف بالبيت قال عمر اما ان
تسترضيه واما ان يقتل من ان يكون لك وانا ملك غسان

قال شماك واياه الاسلام فساوى بينك وبينه فلا تفضله الا بالعافية
 (تصفيق واستحسان) من كل من سمع هذا النبأ الفاروقى

﴿ حرية الاتحاد العثماني ﴾

« بين المسلم واليهودي والنصراني وغيرهم من تبعة الدولة »
 بحيث يكون الجميع بقلب واحد ورأى واحد غير ناظرين الى
 قوميتهم وجنسياتهم مهما كانوا بل يحملون همهم نقطة واحدة هي
 الانضمام الى اللواء العثماني الجليل

جاء في انكتاب الكريم (وتعاونوا على البر والتقوى) = في
 توحيد الأمة العثمانية اعتلاء شأنها وصيانة كيائها وفي جمع كلمتها
 ارتفاع شأنها وسعادة حياتها لان تفرق الامم وسيلة كل الم كما قال
 انكتاب الحكيم (قل هو القادر على ان يعث عليكم عذاباً من
 فوقكم او من تحت رجلكم او يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس
 بعض) كما كان بعد القرون الوسطى انقسمت الامة وتفرقت كلمتها
 وصار يقال صاحب حماء صاحب جمص صاحب ماردن صاحب
 حلب وهكذا وفي ذلك العهد نزل بالامة من كرائه الامور وفواح
 الخطوب مضايق له صدر الدنيا الرحيب كما انبأنا به تاريخ ذلك
 العصر العصيب . فلا نقساء والتخرب ينتج انتشار روح الضرر للطرفين

واثارة الفتن كما ينتج الضعف والانخزال بحكم الآية القائلة اولاً تنازعوا
فتفشلوا وتذهب ربكم اى قوتكم . ولقد جاء في الكتاب الكريم
اعلاء لتوحيد الكلمة وتشريعاً للاتحاد قوله 'وان هذه امتكم امم واحدة'
هذه الآية وان يكن المقصود منها توحيد الامة في الدين غير ان الله
تعالى اذا كان يمدحها بوحدة الدين ففيه اشارة لمدح الوحدة من جهة
اخرى كالاتحاد في الحرب ، الاتحاد في حمل عبيء ثقیل ، الاتحاد في
تثمير الاموال وهكذا = فمثلهما اتحاد التبعة العثمانية في التعاون على
خدمة الوطن في التعاضد على خدمة الدولة الذين هم جميعاً مستظنون
بظل رايها البيضاء الهلالية = جاء في الكتاب الكريم (لا ينهاكم
الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤهم
وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين) انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في
الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم ان تؤوبوهم ومن يتوبهم
فاولئك هم الظالمون) نتعلم من صدر هذه الآية الكريمة ان غير المسلم
اذا لم يصارع بالعداوة ولم يجاهر بالخروج علينا لا بأس من فعل البر
والعدالة معه بل ذلك مما يحبه الله تعالى ان نفعه معه ومن جملة ذلك
الاتحاد معه المتبادل بيننا وبينه على خدمة الوطن والدولة حيث انه
من التبعة العثمانية = ونتعلم من عجز الآية الكريمة ان كل الآيات
انواردة في الكتاب نهياً لنا عن مولاتنا غير المسلمين انما هي فيمن

صرح بعداوة السلطان والمسلمين وجهر بالخروج على الملك ورعيته
 وعلن ذاتا وصررنا وهذا انما يتصور في المحاربين لها وقت اعلان
 حرب بيننا وبينهم نذيره قول المسيح (ص) اما هؤلاء اعدائي فأتوا بهد
 قدي وذبواهم تحت اقدامي فعدوا وهم المجاهرون له بالادي والاعتداء
 لا سوء = ومن هذا التقرير استفاد من الآية الكريمة يظهر
 جواب عن سؤال سمعته من بعض "عصريين قائلين كيف يتسنى
 - لاتحاد مع غير المسلم والكتاب كريمة يقول او من يتولم منكم
 فانه منهم ويقرن لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون
 من حاد الله ورسوله فجواب عن ذلك ظهر حلي جدا لان الاتحاد
 هو للحرب هو في حد - ونحن في حد آخر هذا الذي تحظر علينا مودته
 وتوحيه وما من له يحربنا ولا يصرح بالعداء والضرر لاسيما اذا كان
 من تعة سوية - خلا في حكم مستظلا تحت رايها جالسا في
 حسم يمدحهم وينفعهم في تحقيق بابر واقسط الذي احب الله
 ن - - - - - لا تحب - - - - - ووطن - المودة والتعاقد
 معه على مع - - - - - ورفع المضر والفسد وتحقيق بالود كما قال
 كتب كريمة ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا
 بها وجعل بينكم مودة ورحمة من جملة الازواج التي خلقها الله
 - من نفس مسكن بها وجعل بين وبينها مودة ووجه المرأة غير

المسلمة هي الكتاية من اليهود والنصارى فهذه الآية تشرع المودة بين المسلم وغير المسلم فإذا المودة المحثورة إنما هي مودة من علق بمحاربتنا وصارح بالخروج علينا فافهم ولا تكن من الغافلين غير خاف على سمعك الشريف ان الاتحاد الذي مآله التعاضد والتعاون مفيد للهيئة الاجتماعية عموماً ولأوطاننا خصوصاً لان بلادنا باحتياج عظيم لتأليف الشركات ونيل الامتيازات ومدا السكك الحديدية والاسلاك الكهربائية وانتشاء المكاتب الصناعية والزراعية وان هذا لا يكون الا بالاتحاد وجمع الكلمة ونبد التعصب والشخصيات ظهرياً فالمسلم مسلم في جامعته والمسيحي مسيحي في كنيسته واليهودي يهودي في كنيسه والعقائد نبيء يعتقد عليه القلب لا دخل له في اعمال لجوارح التي بها نخدم لدولة والوطن الذي جعل حبه من الايمان

جميع ما تقدم هو تعاليم اتحاد ، وقواعد اتفاق ، ووصايا انضمام . ومضغ شمس هذه التعاليم هو الشرق فهي من آثاره الشريفة وروح من ارواح قرآنه المجيد — وهذه الروح كنت دبت في عروق اجسام المسلمين حينما كان الاسلام سلاماً حينما كان الملك خلافة وآنلك دوخوا البلاد ودانت لهم العباد في تلك الايام البيض كان الاتحاد شعارهم والاتفاق دثارهم وكن اليوم قد

تغيرت الاحوال فخابت الآمال حيث ابدلنا 'بديل غلط' الوفاق
خناق والمخافة بخلفة زفاق ولا نوافق ونخالف ونخالف حتى صار
يقن - اتفق الشرق على ان لا يتفق - وصاروا يقولون فينا ان
اهل الشرق ان 'تفقوا فعلى الاختلاف وان اختلفوا فعلى الاتفاق
فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

حرية الاخاء العثماني

هو يعني معنى (الاتحاد العثماني) ويعطي معنى (المساواة
العثمانية) الثلاثة تكاد ان تضرب على نعمة قانونية واحدة وهي
التعاضد والتعاون والعدالة بين الجميع وعدم التفرقة والميزة وان
اكل متساوون امام القانون في الحقوق - في الوظائف - في
العدالة - في حرية - في الشورى - في الامن - في التكريم -
لا تزال تكرر كلمة في احيائي على جميع المعاني التي ارادها
الشرع حينئذ قال (لهم ما لنا وعليهم ما علينا) ، يقولها المسلم بالنسبة
لغيره ويقولها التركي الفاتح لبلاد بالنسبة لغيره ايضاً ويقولها ابن
العاصمة بالنسبة لابن الناحية ، حتى ولو كان باللسان لا بالجان فلا
يضر لان الرياء قنطرة الاخلاص ، واول الغيث قطر ثم ينهل

فعل وعسى ان تأتلف القلوب وتنفق الكلمة حتى نسعى فيما يحسن
مستقبل بلادنا ودولتنا ونعمل على انهاءها وإسعادها ، آمين ،

سمعت بها القارئ العزيز ان «الاخاء العثماني» يعطي المعنيين
السابقين ، نعم الامر كذلك غير انه يزيد عليهما بفائدة
يتعر بها اللفظ وهي جواز اطلاق لفظ (اخ) من كل عثماني على
كل عثماني من اي مذهب كان ، وهذا ربما يمكننا ان نبرهن على
جوازه شرعاً من الكتاب الكريم ففي سورة الشعراء ، (كذبت قوم
نوح المرسلين اذ قال لهم اخوهم نوح الا تتقون) ، وفيها ، (كذبت
عاد المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود الا تتقون) ، وفيها :
(كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الا تتقون) ، وفيها ،
كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم اخوهم لوط الا تتقون) وجاء
في سورة الاعراف (والى مدين 'خام شعيا' ، فاذا جاز ان يكون
بين هؤلاء الرسل عليهم السلام دين امهم المكذبة لهم اخوة في
غير الدين ومنها جاز ان يطلق على كل رسول منهم انه اخ لأمته فلنمر
الحق انه يجوز بالأولى ان يكون بين المسلم وغيره اخاء في معنى من
المعاني غير المذهبية ككونه مثلاً شبيهه في الناحية العثمانية وبالتالي
يجوز اطلاق لفظ (اخ) من اي عثماني لأي عثماني ملحوظاً فيه هذه

النسبة او منظوراً فيه للاخاء في احكام القانون الاساسي أو الاخاء في خدمة الوطن والدولة وما اشبه فالآن نحن العثمانيون المستظلون بانظار السلطاني الظليل على اختلاف في الطوائف وتباين في مذاهب كنا صرنا اليوم اخوة نبعضنا في خدمة الدولة ، في خدمة وطن ، في التبعية العثمانية ، في احكام القانون ، في الاستغلال بعلم الغلال ، في مفاداة دولتنا بالنفس والنفيس

الى هنا ثم الكلام على « الاخاء العثماني » وليعذرنا القراء الكرام في سلوك خطة اختصار الكلام فيه لانهم قد علموا ان « الاخاء العثماني » هو فقط يخدم معنى « المساواة العثمانية » ويخدم معنى (الاتحاد عثماني ' وقد شبعنا الكلام فيها فما ذكرناه فيها ياتي هنا فليس في الاعداء افادة . ولكن اسمحوالي ايها السادة ان اقول كلمة اخرى وهي انه رتب بعض العصريين يرد الاستنتاج السابق مستدلاً بآية 'حجرات متحدة' ايها المؤمنون اخوة معتقداً انها تدل على منع اطلاق لفظ (اخ) من المسلم على غيره (والجواب) ان الآية ليست تقصر لاختوة على المؤمنين وانما الذي فيها قصر المؤمنين على الاختوة وهذا لا يفي صحة اخوتهم لغيرهم في غير المذهب بدليل الآيات الآتية ، فاسلمون خوة لبعضهم في الدين والمسيحيون اخوة لبعضهم في دينهم

وكذلك اليهود ولكن الجميع اخوة للجميع في التابعة العثمانية وفي
التمتع بالقانون الاساسي واتخاذة حصناً حصيناً لهم جميعاً كما ان جميعهم
اخوة لبعض في كل وصف اشتركوا فيه مثل انهم آدميون . ومن
تراب وياً كلون ويشربون وذووا عقول وهكذا فاذا قيل انما انؤمنون
اخوة فمعناه في الايمان لان تعليق الحكم بالمشتق يؤذن بعالية ما منه
الاشتقاق كما اذا قيل انما العلماء اخوة فمعناه في العلم . وانما الشعراء
اخوة يعني في الشعر وانما العثمانيون اخوة يعني في التابعة العثمانية
وهكذا

﴿ الحرية السياسية العامة ﴾

هي تطلب الرعية التداخل في سياسات المملكة والمباحثة فيما
هو الاصلح لها = وكانت عامة لانها تتعلق بحرية الامة بجماعاتها
وايس بافرادها . ولما كان اعطاء الحرية بهذا المعنى اسير الرعية
غير ممكن الحصول الآن حيث ان الرعية منتشرة في اطراف انحران
وكثيرة العدد عدل عنه الى كون لاهالي ينتخبون طائفة من اهل
المعرفة والبرورة وكلاء عنهم ويسمى هذا بمجالس البعوثان (ولة
اخريه ان يتكلم بما يظهره في سيرة الدولة من استعسان وضده
وغير ذلك من المصالح العامة مثل اصلاح المالية والبوستان العثمانية

ودوائر البوليس ونظامات العسكرية والاقواف والمدارس والتعليم وما اشبه ، فينبغي لمجالس المبعوثان ان ينظر للمصالح العمومية ويضحي بمصالح الشخصية مراعيًا الحكمة التي راعاها موسى عليه السلام حينما قال : اخرقتها تغرق اهلها ، ولم يقل لتغرقنا نسي نفسه واشتغل بغيره في احواله انني كل احد يقول فيها نفسي نفسي ولا يورى على مال ولا ولد وتلك حالة الغرق فقدم النظر في مصلحة الغير العامة على النظر في مصالحه الخاصة وهكذا ينبغي ان يكون حال مجلس انبيائي لان الكتاب الحكيم انما يقص علينا اخبار من مضى من اکرام الاجل نتأسي بهم بقدر الامكان فاعاقل من يتفانى في خدمة مصلحة العامة ويكر نفسه لينفع امته ودولته

ونذكر في نستفت اليه افكار القراء اکراما ان هذه الحرية هي موهبة من حسب كتاب الكريم كما مضى بيانه في بحث مشروعية مجلس مبعوثان وسببنا ايضا شي من ادته وهذه الحرية هي من نعم نفخمة اعية شأن — نقول نفعة نفخمة ونرى ان هذه جملة لا تفي بغرض من تنخيص جلالتها للقراء الاعزاء — نقول نفعة نفخمة ولا ندري بي نس ن و باي بنان او باي جندن نحمد الله تعالى من عيبها — نقول نفعة نفخمة ونريد اننا ناثثة نعمتي الايمان

العافية فهي تحتها ولكن فوق شكر الشاكرين وارفع من حمد
 حامدين فان ابلغ عبارة في الشكر لا تفي بواجب تلك النعمة
 لعظمى ولكن ما لا يدرك كله لا يترك كله فالحمد لله حمداً يوافي
 هذه النعمة ويكافئ مزيدها باربنا لك الحمد كما ينبني لجلال هذه
 انعمة وعظيم سلطانها ، ثم اني اقدم عرائض التشكرات لحضرة
 صاحب الخلافة العظمى باسم هذه الحرية « حرية السياسة العامة »
 ثم لجمعية الاحرار العظام اداء الله عزهم مدى الايام

علم القراء الاعزاء ان هذه 'حرية' « حرية السياسة العامة »
 ترجع بحسب مآل معناها الآنف الى انتخاب مجالس المبعوثان بناء
 عليه فما ذكرناه له من الادلة السابقة الاثنى عشر آية يأتي منها !
 فستطيع من القراء ان لا يكفوا التمسك باعادة ثلاث اشواهد غير انه
 يريد ان يعيد ثلاثة آيات منها فقط اجتزاء باعادة البعض اليسير
 عن الكل الكثير الآية الاولى قول كتب في سورة الاعراف
 (قال الا لا من قوم فرعون ان هذا نسحر عليهم يريد ان يخرجك
 من ارضك فماذا تمرون ترى في هذه الآية ان شعب رى .
 له حقاً ان يتدخل في مصالح الدولة لعمدة فداكرو في مسئة موسى
 عليه السلام ودفع عدية ضرره حسب اعتقدهم اعن دولته

ربلا دهم - الآية الثانية في نفس السورة (وقال الملائكة من قوم فرعون
تذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وآلهنك) ترى في
هذه الآية ان الشعب وكبار رجال الاقباط تداخلوا في سياسة
ملك فرعون وتباحثوا معه في دفع عادية ضرره عن البلاد والعباد
«حسبنا يعتقدون» الآية الثالثة في سورة آل عمران ا ولكن منكم امة
يدعون الى الخير كالسعي في تأييد الامن العام وتوطيد اركانها وكالسعي
فيما يوجب ترقى الدولة حتى تصير في مصاف الدول الكبرى كما فعلت
جمعية الاتحاد والترقي بسلانك حتى قلبت وجه الحكومة الاستبدادية
وازالته من اوج اوجودها بدها بحكومة دستورية شوروية ويأمرون
بمعروف ا كقتصاص الحكومة من كل شخص يعيث بالراحة ويخل
بالامن ويكدر صفو الود بين الطوائف العثمانين ا وينهون عن
المنكر ا كغالب رجال البوليس والضابطة الذين ليس لهم جهاد الا
في بترز امون الاغنياء وامتصاص دماء الفقراء ولا حول ولا قوة
الا بالله اعني اعظم ا ووانك انتحلون بالخلال الثالث ا هم المفلحون
لا سواهم هذه الآية التي اتى بها السيد الرسول اص عن ربه هي ول
صوت صدح في العالم الاسلامي قبل ثلاثة عشر قرناً وربما - هي
ول صوت اعطى الشعب حرية مع الحاكم وغيره - ثم جاء ابو
بكر ض ا فتلا السيد الرسول في اعطاء الناس هذه الحرية، خطب

خطبة يوم ولي الخلافة عالم فيها الشعب حقوقهم مع الحكام ومالم
 نوما عليهم من الواجبات وفقهم ان لم الحرية مع اميرهم حسبما تفقهه
 هو من الآية الانفة واخوانها — روت صحف التاريخ انه
 قام ابو بكر خطيباً يوم ولي الخلافة على المسلمين فقال ايها الناس قد
 وليت عليكم ولست بخيركم فان رأيتوني على حق فاعينوني وان
 رأيتوني على باطل فسدوني اطيعوني ما اطعت الله فيكم فاذا عصيته
 فلا طاعة لي عليكم الا ان اقواكم عندي الضعيف حتى آخذ الحق
 له واضعفكم عندي القوي حتى آخذ الحق منه اقول قولي هذا
 واستغفر الله لي ولكم — (تصفيق وهتاف) = (ترض واستحسان)

﴿ حرية السياسة الخاصة ﴾

مرجع هذه الحرية السياسية الخاصة الى الامر بمعرفة الشرع
 وانتهى عما نكره والدعوة الى الخير والاخبار بمخالفة المأمورين او امر
 الدولة عليه — وتخلص من دخل تحت نير استعبادهم وما شبه
 كاستجارة من ظلم المستبدين حيث يقول الكتاب الحكيم (لا
 يحب الله الجهر بالسوء الا من ظلم) = والذي يقوم بذلك الافراد
 او الجمع القليل غير الرسمي ومن هنا سميت خاصة

بطل الحرية يذكر الرعية بحريتهم مع اميرهم
من هذه الحرية كان الفرد من عامة الناس يقول لاشد الخلقاء
باساً واقوام عارضة اننا لو وجدنا فيك اعوجاجاً اقومناه بسيوفنا
— بعد قوله لم من رأى منكم في اعوجاجاً فليقومه = فيقول الخليفة
نفسه بعد ما يسمع صوت هذه الحرية العالي — الحمد لله الذي جعل
في المسلمين من يقوم عوجاج عمر = (حماس شديد) — (هتاف
وتصفيق من الحاضرين) (ترض واستحسان)

قبول بطل حر الاعتراض من امرأة حرة
هذه الحرية سرت قديماً سريان تكهرباء في كافة الاجسام من رجال
ونساء انبأنا التاريخ ان بطل الحرية عمر رضي الله عنه قام خطيباً
ونهى الناس ان يزيرو في مهر النساء عن اربعمائة درهم فقامت له
امرأة وصدعت نحره بقولها كيف تقول هذا يا امير المؤمنين والله
تعاني يقول في كتابه الكريم ' وان اردتم استبدال زوج مكان زوج
واآتيتم احداهن قنطرة فلا تأخذوا منه شيئاً تاخذونه بهتاناً وثأماً مينا '
فقال عمر نفسه عند ذلك اللهم غفرأ كل الناس افقه من عمر ثم ركب
متن المنبر وخطب ثم مصوباً كلام المرأة وفي رواية انه قام خطيباً
فقال ايها الناس لا تأخذوا من النساء فلو كانت مكرمة في الدنيا

او تقوى عند الله لكان اولاً كم بها الرسول ا ص ، فانه ما اصدق امرأة
هن نساؤه اكثر من اثني عشر اوقية فقامت اليه امرأة فقالت له يا امير
المؤمنين لم تمنعنا حقاً جعله الله لنا والله يقول وآتيتم احداً من قنطاراً
فقال عمر كل احد اعلم من عمر ثم قال لاصحابه اسمعوني اقول مثل
هذا القول فلا تنكروني علي حتى ترد علي امرأة ليست من اعلم
النساء اذكر ان بعض بلداء المسيحيين في بيروت اتى خطاباً في
(الحرية) واتى فيه على هذه الحكاية التاريخية وكان اكثر المحيطين
بالخطيب من الامة المسيحية العثمانية الاذ كيا قد بدوا الحكاية بالتصفيق
والهتاف والاستحسان العظيم حتى انه لم يسع البعض الا انه اعلن
بالترضي عن الفاروق ا ص)

بعض شهادات الموضوع

الشهادة الاولى

يشهد هذه الحرية من آيات الكتاب الكريم ، يعسر على القلم
احصاؤه ولكن اجتزأ بالنذر المبسور حيث فيس يسور لا يسقط
بالمسور ا فقول جاء في الكتاب الحكيم كنتم خير امة اخرجت
للناس تأمرون بالمعروف ، اكمل الدعوة الى اصلاح الدين والاجتماعي
والسياسي وتنهون عن المنكر ، كمثل العراقيين اني نقف في طريق

موحيد كلمة الامة وجمع شتاتها (وتؤمنون بالله) = علل الخيرية اولا
بالامر بما عرفه الشرع والنهي عما انكره - وثانياً بالايان بالله - في
تقديم الأول على الثاني من العناية به ما لا يعزب على علم الخير - ثم
الآية تعلمنا انهم لو آمنوا بالله ولكنهم لم يحملوا على عاتقهم واجب الامر
والنهي ولم يقوموا به لم يكونوا خيراً من سائر الامم وفي ذلك من
اعطاء الحرية بل في الحث على القيام بهذا العبيء الثقيل ما لا يبلغ
اوصفون وصفه

(الشهادة الثانية)

قول اكتب الحكيم ا ولتكن منكم امة يدعون الى الخير) بخير
دعوة ا ويا مروءة بالمعروف (لكن بلطف حيث لا يمسون العواطف
ا وينهون عن المنكر) يرفق بحيث لا يجرحون احساسات المنهين
واوئاث هم انفلحون هذه الآية الشريفة تعلمنا ان يكون فينا امة
في كل عصر وفي كل محيط يقومون بالدفع والنفع = يقومون بتخليه
الناس عن الرذائل وتحليتها بالقضائل - يقومون بما يطهر جسم الدولة
من لئذنيات التي تعرض لها رغماً عن حزب التقيف والاستبداد

ا هـ تعرف من هي الامة العاملة اليوم بهذه الآية)

الامة العاملة بهذه الآية اليوم هي جمعية الترقى والاتحاد التي هي

اليوم جمعية خير وخير جمعية مؤلفة من رجال ابطال يضحون مصلحتهم
 للشخصية في سبيل خدمة المصلحة العمومية وكل واحد منهم تمثل
 المهمة العالية والعقل الكامل يعلمون من المقدمة نتيجة المسعى ولذلك
 سعوا في اصلاح حال الامة العثمانية الميتة الحاملة (فا ١٠ هي حية تسمى)
 - كانت هذه الجمعية نشأت في اوربا منذ خمسة عشر عاماً وتألقت
 من الاحرار العثمانيين غير انه لم ينشأ عنهم عمل يذكر اذ كانوا متفرقين
 في الآفاق ومن نحو ثلاث سنوات انشئت جمعية حرة في سلاتيك
 بالاسم نفسه وقامت بما قامت به من الاعمال الخطيرة ولها شعب في
 باريس والاسنانة وازمير وغيرها ومن رجالها انور بك ونيازي بك
 ونظيم بك ورفيق بك ومدحت بك ورسمي بك واحمد طاهربك
 وصلاح الدين بك وحسن بك وعادل بك وطلعت بك - والاصل
 في انتشار الافكار الحرة في البلاد العثمانية مساعي المرحوم مدحت
 باشا وقصائد كمال بك الشاعر الوطني - فهو لاء الرجال الابطال هم
 الذين اخذوا بيد الامة ونهضوا بها من الخضوض الاسفل الى هاء
 الثريا سعوا في احراز الامة نعمة الدستور حتى اتقنوا من التهكة
 الامر والمأمور وقاموا حسب الآية بالدعوة الى الخير والامر بالمعروف
 - ولنهى عن المنكر - واولئك هم المفلحون -

(توجيه نظر)

لنا أمل وطيد بالقراء الكرام ان يلتفتوا نظرهم لهاتين الآيتين
ويتأملوا ما تشيران اليه من اهمية الدعوة الى الخير والقيام بما يعود على
الايوطان بالحضارة والعمران وعلى الدولة بالتزقي والنجاح وعلى الناس
جميعاً بما يأخذ بيدهم الى الحياة الطيبة شأن الامم الحية وبيت فيهم
روح الصلاح والاصلاح

* * *

(الشهادة الثالثة)

جاء في سورة براءة : التائبون العابدون الحامدون السائحون
الراكون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهون عن المنكر والحافظون
لحدود الله - هذه الآية احتوت على ست مدح كبرى ينبغي ان
يعتقها كل من عرف الله سبحانه وتعالى وعرف رسله الكرام - المدحة
الاولى التوبة فينبغي ان نحن الامة العثمانية ان نتوب الى ربنا ثم المجد
من التقدير باداء حقوقه - ونتوب الى الوطن بالقيام بخدمته والتعاون
على ترقيه ونجاحه - ونتوب الى الدولة بصدق الخدمة والخلوص في
المهبة وبذل المستطاع في تأييدها وتعزيز جانبها - المدحة الثانية
عبادة الله وما عبد الله بشيء افضل من جبر الخواطر وهذا له طرق
اقربها وهمها الآن السعي في الاحذ بيد الامة من الخضيض الاسفل

(التي هي فيه اليوم) الى مراقبي الفلاح والتقدم والنجاح - المدة الثالثة
 بحمد الله تعالى وهذا انما يكثر بكثرة الافعال الجميلة المختارة وهذا لا
 يتسنى مع تقهر الامة وانخزالها وانحطاطها لانزل درجات الهوان وانما
 يتسنى عند الدفع والنفع فتدفع عن الامة مبيء الاحوال وتنفعها بما
 يصاح شأنها ويقوم من اعوجاجها في المال والمآل فعند ذلك تتخزل
 الاحوال السيئة وتكثر الاحوال الجميلة التي بها يكثر حمد المنعم
 سبحانه وتعالى - المدة الرابعة لسياحة في البلاد للاعتبار لاكتشاف
 الآثار للوقوف بالابصار على احوال الديار للفتيش على اعمال المأمورين
 وسيرة الدولة كيف هي عند الامة ولكبج اهل الفساد والاخذ بيد
 المظلوم من العباد - المدة الخامسة الصلاة التي من مقتضاها حمل
 الكل وكسب المعدوم واعانة الناس والا فويل للمصلين الذين هم عن
 صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون - المدة السادسة
 والسادسة والسابعة القيام بواجب الامر والهي الذي لا عذر اليوم
 فيه لاهل العلم ونحوهم لانه وان يكن قد كان اكثر علماء ايام الدولة
 المستبدة البائدة = لا رحمة الله عليها - يرون السلامة في السكوت
 خوفاً على حياتهم العزيرة لكن اليوم يوم حرية الامر حرية الناهي
 وكلنا له صلاحية القيام بذلك من غير خوف لائمة او سوء منبهة
 والعامي هو رجل مسكين يؤمن على كل ما يسمع يدين لكلام العالم

ونصح به وبالحقيقة ان المرتد اذا خلصت نيته وطهرت سريرته قويت
روح القدس واثركلامه في النفوس الاية تأثيراً مغنطيسياً كما
يقول الكتاب الحكيم (ان يريد اصلاحاً يوفق الله بينهما) - ولقد
كنت سئلت عن التأثير (المغنطيسي) او (الاثريكي) اين الاشارة
له في القرآن المجيد فذكرت له هذه الآية ولذلك يحكى ان عمر الفاروق
(ض) بعث حاكماً الى زوجين فعدونه يصلح بينهما فعلاه بالدره
وقال الله تعالى يقول (ان يريد اصلاحاً يوفق الله بينهما) فعاد
الرجل واحسن النية وتلطف فاصح بينهما - وليعلم القارئ العزيز
الذي يريد ان يحمل على عاتقه الامر بالمعروف ان اهم معروف يرتد
اليه اليوم اصلاح حال المالية واصلاح حال الاعشار واصلاح حال
التلغراف والبريد وبناء المدارس اسكلية لتعليم ابناء الامة العثمانية
المعروفون والفنون والصنائع ، كما وانه اهم منكر يردع عنه اليوم استخدام
جواسيس الذين يعملون الاعمال القضيعة من مباغته العائلات وريبات
خسور منهم رائسى في سلب ناموسهن وشرفهن وابزاز الاموال من
لاهاي متى اردوا جزاء سكوتهم عنهم والا حاق بهم العار والشار
والهلاك والدمار و... و... الى غير ذلك من الاعمال التي ترتعش
منها روح الانسانية ويدي لها قلب المروءة والشرف كذلك من اهم
منكر يردع عنه اليوم استخدام غير اهل الاستقامة في دائرتي البوليس

والضابطة اللتين هما روح الضبط والربط ومدار دفع الناس بعضهم عن بعض = المدحة الثامنة محافظة الوقوف عند الحد الذي حده الله للعباد وهذه الجملة الأخيرة كما تمنح الانسان حرية السياسية الخاصة فهي ايضاً تمنعه من حرية الطبيعية بحيث يميل مع طبعه حيث مال

—

(الشهادة الرابعة)

في سورة الحج (الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وبتة عاقبة 'لامور' = نقول هذه الآية ان مكناهم في الارض فعلوا وفعلوا ولأن كل سن عثماني ورو من الرعايا الخالين عن المأموريات هو متمكن في لارض باعضائه قنونة حرية التكملة والردع وبت روح لاصلاح وقتل روح انشاء والاستبداد — فلا لسن العتني اليوم يسوغ لمان يقول للمأمور ماذا تفعل — ويعرف ما له وما عليه من حقوق ويتمكن من طمها — وسانه وعيه اليوم هي غيرهم. بالامس — يقول ما يشاء ويكتب ما يريد ولكن ضمن دائرة الشرع وقانون — ولا ختلط الحال بالنال وساءت النتيجة على العاقل والجاهل

—

(الشهادة الخامسة)

التي سورة العصر التي قيل إنها حجة الله على عباده — والعصر
ان الانسان اني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا
بالحق وتواصوا بالصبر — تقول هذه السورة كل انسان من بني
آدم خاسر ولا يتعد عن الخسران الا بجزائه ثلاثة امور هي اهم
امور الدين — الايمان — والعمل الصالح — وتبادل التوصية من
ناس بعضهم لبعض بأن يوصي بعضهم بعضاً بالامور الحقّة مقروناً
ذلك بالتواصي ايضاً بالصبر على ما عساه ينجم عن التواصي الاول
من الضيقة والتشدّد ولا شيء شأن كل قائم بدعوة جديدة — فلا
بد أن يرى اضطهاداً من ناس — من العالم على وجه الحسد ومن
جاهل على وجه التقليد لان الجاهل مسكين (إمعة) لا يعرف
المضر من النافع لا تراه يغني لا بهذا القول :

وهذا لا من عزيزة ن غوت غويت وان ترشد غزية ارشد
فهو كوادي يردد الصوت يمعن مع الاعز ويترضى مع المترضى — فاللوم
كل نوم على انه باحقيقة — الذي يقعد عقبه كوثودا في طريق دعوة
خليفة ثم اذ حاز الانسان هذه اوسامات الثلاث وعلقها في صدره تحلى
بجاية سلامة من خسران — واما اذا فقدوها او واحدة منها فانه يكون
خاسراً كلاً وبعضاً ويكون كمن قال اكتب فيهم ، كانوا لا

يتناهون عن منكر فعلوه لبئسا كانوا يفعلون) نزلت هذه الآية في جماعة من قدماء بني اسرائيل تذكهم تركهم تبادل النهي عن المنكرات التي كانت تفعل برأى منهم ومسمع - وانا انراها كما يراها كل صاحب مبادئ معتدلة - كما نزلت في بني اسرائيل فقد طلعت اليوم فوق رؤوس بني اسماعيل بل فوق رؤوس كل بني الاسلام وصارت تضرب غير العاملين بها في رؤوسهم بيد من حديد وتشبعم تغنيفاً وتوبيخاً فائلة لهم انني نزلت لا كون حجة لكم على غيركم ولكن الآن انقلب الموضوع وصرت حجة عليكم غيركم - انا .. وانا .. انظر هذا الانقلاب - واحكم علينا بما تريد - فلا .. ولا ..

.. *

(الشهادة السادسة)

اليك الآية الأخرى التي يحق لعلماء الاسلام علماء اليوم اذا تدوها او سمعوها ان يحيط بهم الخجل احاطة اسوار المعصم - وهي قول الكتاب الحكيم 'ولا ينبغي لربانيون والاحبار عن قومه الاثم وأكلهم انسحت لبئسا كانوا يصنعون' - هذه الآية كانت حجة لنا على علماء الامم قبلنا ولكنها الآن حسب الابدال والقلب اصحت مع الاسف حجة على علماء الاسلام علماء اليوم 'هذا كتابنا يطق علينا باحق - هذا كتابنا نراه قد شن الغارة على رؤسنا من

يهودية والصراية باهمالهم عدم القيام بوظيفتهم من نهى العامة عن
 "قول الانيم وتناول الاموال المحرمة - فما بال علماء الاسلام اليوم
 لا يقومون بهذا الواجب ايضا وايس لهم عذر في اهماله سببا في هذا
 البصر فما هي حجة العلماء بعد اليوم في ترك ما حملته على عاتقها من
 لاصلاح والارشاد حسب وظيفتها وهم متمكنون اليرم من ذلك
 كثر من دي قبل - اللهم لا حجة لنا ولا عذر بل نبرأ اليك منها
 - ومذات نطاب الغفران عنهما انتك رؤف رحيم - وايم الله انه لو
 كان الرسول اص الى يوم بين ظهرانينا والوحي يتتابع انزل فينا اليوم
 آية تشير هذه الآية التي نزلت في علماء الامتين قبلنا - وانا والله
 لنسني وقت قرآنا هذه الآية ونخجل ممن انزلها وممن نزلت معه
 وممن نزلت عليه - بل ومنها ومن القلم الذي كتبها والحبر الذي
 كتبت به واورق الذي طبعت فيه وان ضميرنا ايوبخنا عند ما
 نتلو هذه الآية واخواننا ارجو ان اخبرني ما الفرق بين علماء هذه
 الامت وعلماء الامم قبها حتى يستهواهم وخدمهم اللوم دوننا - هل
 نحن خلقه الله يده وهم خلقه سواه - ام هل يينا ويده (حاشا)
 قرابة بخلافهم - هل لا تكليف بيننا وبينه (استغفر الله) وهم
 مكلفون - لا يرتفع التكليف عن لسان الا اذا كان مسلوب العقل
 او غريق اليرم او لم يبلغ مبلغ الرجل ونعوذ بالله ان نكون موصومين

بشيء من ذلك - فإذاً يجب علينا اليوم ان ننتشم في سلك المصلحين
ونقوم اعوجاج المنحرفين غير حذرين ولا وجلين وان لنا في هذه
الحياة الجديدة رجاء معقوداً بحول الله وقوته ان تنفذ كلمة العلماء
نفوذاً مذكوراً في وقت قريب ولنا بالاستعداد الفطري في العامة
خير كفيل

﴿ شهادات أخرى ﴾

يحكي الكتاب الحكيم عن نوح عليه السلام انه قال لقومه
(وانصح لكم) وعن هود عليه السلام انه قال لامته (وانا لكم ناصح)
وعن صالح عليه السلام انه قال (ونصحت لكم) ويقول الكتاب
المقدس خطاباً للنزل عليه (ص ١١) وعظائمهم وقل لهم في انفسهم قولاً
بليغاً = ويقول له مرة أخرى (فذكر ان نفع الذكرى) - ويعلم
ذلك الكتاب الكريم ان لقمان عليه السلام كان يعظ ابنة - فليصح
واوعظ والتذكير بحسب آي الكتاب هو وظيفة الرسل من قبل
وظيفة ورثتهم العلماء الآن - فعلى العلماء ان يعظوا الناس في
الدروس وعلى المدرسين في المجتمعات والمستشفيات ولا عذر لهم اليوم
بالتماعس عن ذلك لاعطائهم اخيرة فيه شرعاً وقانوناً كما عليه
الحث على تنكر نعمة الدستور وبت الآراء والافكار التي تبغ روح

محبة الدستور والمحافظة عليه في قلوب طبقات الامة العثمانية مساعدة
لجمعية الاتحاد والترقي على اتمام عملها العظيم

ايها القارئ العزيز هل تعرف معنى التمكين في قول الكتاب
لحكيه (الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة
وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور) ليس هو البسط
في الدنيا كما يقولون بل هذا التمكين هو الحرية التي معناها بالنسبة
نقرن لاو في الاسلام ان يسير ويتيسر لاهله وهم اصحابه وتابعوه
لتشاهر بشعار الدين امام اهل الترك في جزيرة العرب وامام
سائر الشعوب في باقي البلاد بحيث لا يخشون لائمقولا يتهيبون بادرة
من مشركي العرب ومن سواه وامم تفسيرها بالنسبة للقرون التي
جاءت بعده فهو ان نمطي الامان من طرف الحكومة بحيث لا تكون
حكومت مضائق مستبدة بل تكون دستورية نياية تبيع للشعب ان
يحكم نفسه بنفسه وتبيع كل فرد من افراده ان يكون مهيماً في
حقوقه نعمة كما (صغيراً) فيأمر وينهي ويبيع ويحظر
— يربط المعروف وينهي عن منكر ويبع مباحه الشرع ويحظر
ما حشره وهذا الخلل هو ما نحن عليه اليوم (والله الحمد) فان الله
مكن كل فرد م في لارض دسهل له التظاهر بشعار دينه بم
منحه من القوة ومنعة بحيث لا يخاف مشتركاً ولا غيره حتى ولا

حكومة مستبدة حيث انها اتقرضت ودخلت في خبر كان وانتضمت
 في سلك البائدين واستبدلت بحكومة دستورية شوروية مقيدة
 بالكتاب الحكيم والشوري والدستور اقدس من الشريعة المطهرة
 - بناء عليه اضحى كل فرد منا باعطائه حقه الشرعي من الحرية متمكناً
 في الارض بقيه الصلاة ويؤتي الزكاة ويأمر وينهي حسب شريعته
 بلا خوف تبعذ او لائمة من غير اهل الدين او من احكام المستبدين
 - وحاصله ان هذا التمكين هو الحرية التي كانت مسلوقة منا في القرن
 الأول بسبب غير اهل الدين وفي القرون التي جاءت بعد بسبب
 الحكومات المستبدة - ايها القارئ العزيز هل تعرف معنى استخلاف
 كل فرد من افراد المؤمنين العامين صالحاً في قول الكتاب الحكيم
 وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الارض
 - هل تتثن ان هذه الآية منزلة على خصوص الخلفاء من الامر
 اكلاً وانما معنى هذا الاستخلاف هو تيسير الاسباب هؤلاء صحابة
 التي تمنحهم حرية التنازع امام عدائهم قديماً وامام الحكم لان بتدبير
 الدين من قامة حدوده والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحيث يكون
 كل فرد حراً اذا امر - حراً اذا نهى - حراً اذا قال - حراً اذا فعل -
 فهو خليفة صغير بل هو خليفة عن ربه في الامر والنهي مهين
 على الحقوق العامة رقيب على كل حائد عن الطريق القويم رقيب

وعظي وتد كبير لا رقابة قهر وجبر وتفسير الآية بهذا المعنى موافق
لحديث الكلبي راع وكل راع مسؤل عن رعيته - ايها القارئ
العزيز هل تعرف معنى جعل الله تعالى كل فرد من افراد بني اسرائيل
اثنين خرجوا مع موسى من مصر ملكاً - في قول الكتاب الحكيم
(واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم
انبياء وجعلكم ملوكاً) - هل تظن ان معناه انه ما كانهم بعد فرعون
ملكاً وبعد الجبارة ملكاً كما قال البعض - كلا فان هذا الخطاب
كان من موسى عليه السلام وهم في التيه وبوقته لم يكن شيء من ذلك
وايضاً هذا المعنى - يمكن متحققاً في كل فرد منهم = او هل تظن ان معناه
ان الملوك تكاثروا فيهم تكاثر الانبياء كما يقول البعض الآخر
- كلا - لان الكتاب قال انه جعل الجميع ملوكاً ولم يقل جعل فيكم
ملوكاً كما قال (جعل فيكم انبياء) فلما عم الملك فيهم بعد ان
خصص النبوة أولاً علم ان ذلك له معنى غير هذا المعنى المذكور
= او هل تظن ان معناه ان من له مسكن واسع فيه ماء جار وشجر
زاهر او من له بيت وخدم ومال كثير يسمى ملكاً وهذا محمل
اللفظ الواقع في الآية - كلا - فان هذا المعنى لم يكن حاصلًا لبني
اسرائيل حين كانوا في التيه في بركة تيهاء وأرض قفراء - وانما
معناه انهم بعد ما كانوا في قبضة القهر وتحت يد الاستعباد في مملكة

فرعونية مستبدة اتقدهم الله الى خلافة موسوية تمنح كل فرد حريته
 في العمل - في القول - في الارادة - في الفكر - في كل شيء كان
 مما يكون اتصافه بالحرية في حيز الامكان فقوله - وجعلكم ملوكاً -
 معناه جعل كل فرد منكم ملكاً صغيراً يملك حرية نفسه يملك الحرية
 ان يأمر وينهي يملك الحرية بالحاكمة في الامة حيث يملك نفسه
 بنفسه اذ كان موسى عليه السلام يجمعهم ويستشيرهم ويأخذ من
 رأيهم ويحكم عليهم به في الامور العامة ثم قد كانت الشريعة قد سنت
 اكل واحد حداً يقف عنده فكان كل واحد آمناً على نفسه وماله
 وعرضه ودينه حراً في ذلك كله ولا ريب ان من كان كذلك كان
 ملكاً صغيراً تحت ني خطير - وبالحرى - تحت شريعة آله كبير
 عفواً ايها القاري العزيز فانتى لا اريد التنديد على من تقدمني من
 المفسرين رضي الله عنهم الذين يجب عليّ ان اقول بحقهم ربنا اغفر
 لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين
 آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم - وانما اردت بيان ان هذه الآيات
 السابقة يجب حمل ما تضمنته من تمكين المؤمنين في الارض واستخلافهم
 فيها وجعلهم ملوكاً على اعطائهم الحرية التامة في القول والعمل بلا
 رهبة ولا خوف لائمة من احد - وذلك مني - هو من جهة كشف
 امالي معاني الكتاب الحكيم ومن جهة اخرى خدمة للحرية بتنزيل

الآيات المذكورة ونحوها عليها ، ونية المرء خير من عمله ،

بناء مواد قانونية على مواد قرآنية

على هذه المواد القرآنية في هذا الفصل جاءت المادة (١٤) من القانون الاساسي القائلة (يسوغ لكل فرد من افراد التبعة العثمانية او الجملة منهم تقديم عرض حال بحق مادة وجدت مخالفة للقوانين والنظامات المتعلقة بالعموم الى مرجع تلك المادة كما انه يحق لهم تقديم عرض حالات ممضاة الى المجلس العمومي بصفة مدعين او متشكين من افعال نامورين) والمادة (٩) القائلة ان جميع العثمانيين متمتعين بحريتهم الشخصية) والمادة (١٠) القائلة ان الحرية الشخصية هي مصونة من جميع انواع التعدي ا فهذه الحرية المدرجة ضمن هذه النور القانونية مطابقة للحرية التي تعلمناها من الكتاب الكريم من قبل بل هي مسلوخة منها سلخا

٢٠ مبحث حرية العقل

تؤمنون ان الله خلق العقل واعطاه حرية التجول في ميادين "عوالم كاهن من "برء للخصراء بل من الفرش للعرش فما خلق الله شيئاً من السوء وما اخلت والارض وما اقلت ومن سائر المعنويات

الا وقد اعطى الله العقل الحرية في التقيب عنه والمسيحة في تصويره
 كما يعا من ذلك كله الكتاب الكريم ويعلمه كل من له من ذاته اكبر
 مرشد وبالجمله فالدين هو العقل ولا دين لمن لا عقل له ا حديث
 شريف ا خلق الله العقل وجعله مهيناً على الكتاب وانزل
 الله الكتاب واوصاه بان يلاقى العقل بكل حفاوة وترحيب ويقابله
 دائماً بكل صدر رحيب بحيث يرافقه ويواظقه ويحافظه ولا يخالفه
 وعليه فلو ورد في الكتاب شيء يخالف بظاهره العقل اول لمعنى
 يساعده العقل يعني انه عند تعارض الكتاب والعقل يجب صرف
 الكتاب عن ظاهره لمعنى يجوز به العقل فلا يجب عمدة الايمان بغير
 المعقول حسب اتفاق المسلمين اجمعين خلافاً لبعض الامم الذين
 يعطوا العقل حريته فعندهم لا يباح للعقل ان ينساق في تخره و
 ما يخالف شيئاً من كتبهم المقدسة حتى جعلوا الايمان بغير المعقول
 اصلاً من اصولهم النبي ابني عليها دينهم

مؤاخاة الكتاب الحكيم للفنون

بل عندنا ان الكتب الحكيم او خائف بظاهرة الفن المركب
 من قضايا صدق عليها العقل بحسب وسائط له وبقدر استعاضته

كما لو حصل مخالفة بين ظاهر آيات من الكتاب الحكيم وبين فن
الجغرافيا أو التشریح أو الفلك ونحوها وجب صرف الآيات عن
ظاهرها إلى معنى يحصل به التآخي بين الكتاب الحكيم والفن
لأن العلم والدين عندنا توأمان • رضيعا لبان • وفرسا رهان •
رفيقان لا يفترقان • وحليفان لا يختلفان • يمشي كل منهما مع صاحبه
جنباً لجنب • وكل منهما معضد لرفيقه وآخذ بيده في طريقه • هذا
أصل من أصول ديننا خلافاً لغيرنا — فممن انصار العقل وافضل
جنوده • ومطلقوه من سجنه وقيوده • فلا تجداً أمة اعطته الحرية
كما اعطيناه • ولا تجداً له في العالم الشمسي ناصراً كما نصرناه • كما
نعلم هذا كله من الكتاب • وان في ذلك لذكرى لأولي الالباب
وتحت هذه الحرية العقلية العمومية حريات عقلية خصوصية كثيرة
(منها كما ترى)

حرية تعقل أدلت التوحيد

ذلك حق كل ذي عقل ان يستعمل عقله فيه وحق كل حر
ان لا يمكن نير التقليد الاعمى من رقبته وقد خلق حراً فله ان ينبذ
عنه التقاليد القومية بنذ النواة الفارغة ويقلب الدلائل ويؤلها ويمتحنها

ويعهد فيها الفكرة ويطيل النظر حتى يقف على ضائته المنشودة له
لان ديننا لا يقول للانسان اعتقد لتستدل وانما يقول له استدل
لتعتقد

جاء في الكتاب الحكيم (ان في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس
وما انزل الله من السماء من ماء فاحيي به الارض بعد موتها وبث
فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المستخرين السماء
والارض لآياتٍ قوم يعقنون) = ترى هذه الآية تعطي الانسان
حرية بتعقل اشياء كثيرة - تعقل خلق المظلة والمقلة = تعقل سبب
وكيفية تعاقب الملوين - تعقل كيفية جريان السفن - تعقل انزال
المطر من السحاب - تعقل كيفية تديبجه الارض بعد ان كانت
قاحلة = تعقل كيفية خلق الحيوانات الدبابة = تعقل سبب تغير
الاعوية في مهابها واحوالها - تعقل السحاب كيف جمع وكيف
يسخر الريح - وجاء فيه ايضاً وفي الارض قطع متجاورات وجنت
من اعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقي بماء واحد
ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقنون
الغاية التي ترمي اليها هذه الآية عطاء الحرية لكل عاقل ان يتعقل
اموراً كثيرة (اولاً) ان يتعقل ان في الارض بقاعاً متلاصقة مع

مع كونها مختلفة طيبة وسبخة ، كريمة وبخيلة ، صلبة ورخوة ، صالحة
 للزروع لا للشجر ، وبالعكس ، مع انتظامها جميعاً في جنس الارضية
 (ثانياً) ان يتعلل انه يوجد في الارض المتلاصقة بساكنين مختلفة
 زروع وكروم ونخل ، وذلك النخل بعضه له رأسان واصلهما واحد
 وبعضه له رأس واحد وهو الاكثر (ثالثاً) ان يتعلل كيف ان الجميع
 يسقى بماء واحد مع تغاير ثمرته في الشكل واللون والرائحة والطعم
 (رابعاً) يتعلل كيف يكون تفاوت بعض هذه الثمار في الاكل مع
 اتحاد ارضها ومائها ، وجاء فيه ايضاً (وسخر لكم الليل والنهار والشمس
 والقمر والنجوم مسخرات بامرنا ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون)
 ترى ان هذه الآية تعطي الانسان حرية ان يتعلل هذه الآثار
 العلوية وكيفية تسخيرها ووجه دلالتها على توحيد الصانع القديم ،
 وجاء فيه ايضاً : ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من
 السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم
 يعقلون ، الغرض الذي ترمي اليه هذه الآية اعطاء الانسان حرية ان
 يتعلل بمرق وسببه : وكيفية انزال المطر من السماء : وما يتبع عنه
 من الاحياء : وطريق التوصل بذلك كله الى وحدانية الصانع الحكيم
 وجاء فيه ايضاً : وان لكم في الانعام لعلوة نسقيكم مما في بطونه من
 بين فرت وده ينبأ خالصاً سائناً للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب

تُتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا ان في ذلك لآية لقوم يعقلون (وهكذا يوجد في الكتاب الحكيم اكثر من مائتي آية تعطي الانسان حرية العقل في ادلة توحيد الله سبحانه وتعالى ، وفي هذا الذي اتينا على نقله كفاية لمن لم يكن منكوبًا في عقله

﴿ حرية عقل دلالة الآثار العتيقة ﴾

جاء في ان كتاب الحكيم (انا منزلون على اهل هذه القرية رجزًا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون) ، فيه اعطاء الانسان حرية عقل دلالة الآثار القديمة على اهلها للاعتبار بها

﴿ حرية عقل احول الاصدقاء ﴾

هل هم اصحاب مبادئ ثابتة راسخة - ام هم سحابة صيف عن قريب تفتت - وهل هم ياترون - صحيحا ام رافقون - ام منافقون نافقون - وهكذا باقي الاحوال والشؤون

جاء في الكتاب الحكيم يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من افواههم وما تخفي صدورهم اكبر قد بين الله لكم الآيات ان كنتم تعقلون (فيه

اعطاء الانسان الحرية ان يتعقل من يصلح ويختار للصداقة ، وان
يتعقل في احوال صديقه هل هو مفسد او مصلح وهل يجب وقوع
المشاق به او لا يجب وانه ينبغي ان يترصد لقلبات لسانه الدالة على
مطويات جنانه

﴿ حرية تعقل معاني القرآن الحكيم ﴾

والفهم في الكتب الالهية

تعمون ان الكتاب الحكيم ينزل لاجل ان يترك بتلاوته
فقط بل نزل لاجل تدبره فالعمل بما فيه وكل من قال بغير ذلك
فقد صرفه عما نزل لاجله وبالحرى اضاع فائدته التي نزل لاجلها
خلافًا لما كوي العقول الذين لا يؤثر في جمودهم معقول ولا منقول
ومما يوجب الاسف على هؤلاء ان كل من كان منكوبًا في نعمة ما
يمكن ان يتبرع به ويعود بتعويضها فكم ولم وجد منكوبون في
بيوت حرقوا او غرقوا او بالمقابلة كم ولم وجد متبرعون لهم اعانهم
بما يسد عوزهم ويعوض عليهم ما ذهب منهم - ولكن ياترى هل تجد
المنكوبين في عقولهم يتبرع لهم ويساعدون بعقول غيرهم (كلا اسمع صوت
الكتاب في هذا الموضوع المعنون له حيث يقول (انا انزلناه قرآنًا
عربيًا لعلكم تعقلون) او يقول (انا جعلناه قرآنًا عربيًا لعلكم تعقلون)

يقول انه انزل القرآن وجعله بلسان عربي مبين حتى يستعد الناس بهذه الوسيلة لتعقل معانيه وامثاله واحكامه وقصصه وسائر مقاصده -
انزله ولم يجعله فوق العقل بل جعله تحت العقل وجعل للعقل عليه هبة ورقابة واشرافا

اقدم علم القراء ان الضمير في كلمة (تعقلون) راجع للمخاطبين وياترى من هم المخاطبون هم العرب الذين كانوا في عصر نزول القرآن نقول العرب ولا نريد خصوص البالغين منهم واشعراء الفطاحل بل نريد كما يريد القرآن عموم العرب من كل من له عقل يعقل به ما يسمعه فيجوز له ان يفهم في الكتاب بشرط الاهلية لذلك فهما يكون ضمن دائرة الادب وقواعد اللسان والاسبوب العربي وجاء في الكتاب الحكيم (افلا يتدبرون القرآن) وفي آية أخرى (افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب قفلها) وفي آية (افلم يدبروا القول) وفي آية (كتاب انزناه اليك مبركا ليدبروا آياته) هذه اربع آيات قرآنية تعني لانسان حرية ان يتدبر القرآن الشريف: يتدبر كافة معانيه ضمن النسخة وسبب العرب يتدبر القسم التاريخي منه: القسم الاخلاقي: القسم اللاهوتي: القسم العمراني المدني: القسم الكوني: القسم الاجتماعي: القسم العائلي: القسم الاقتصادي: القسم السبسي: القسم الطبيعي:

القسم الرياضي : القسم الطقسي : القسم الوعظي : القسم الادبي :
 القسم الامثالي : القسم الروحاني : القسم المعاشي : القسم المعادي :
 يتدبر السنن التي سنها في تخفيف الحروب السياسية ما امكن يتدبر
 السنن التي سنها في السعي في تخلص الرقيق من رقه ما امكن
 يتدبر السنن التي سنها في تحرير المرأة (تحريراً شرعياً) ما امكن
 وهكذا باقي اقسام وعلوم القرآن التي علمها من علمها وجهلها من
 جهلها وكلها على كثرتها ترجع لاسر الدين الثلاثة العقائد والآداب
 والاعمال فلا انسان المتاهل لذلك حريته ان يتدبره ويعمل به لنفسه
 ويعلمه غيره ويكتبه (بالقلم العريض او يشيعه في انحاء المسكونة على
 السنة الجرد وفي الرسائل وبغير ذلك من الوسائل) فان هذا
 العصر هو عصر النور : عصر الترقى والتقدم : عصر اذاعة العلم
 الصحيح من اهل لاهله : عصر الحرية والمدنية والشرعية وكل من لم
 ير هذا فلا ريب ان له من ذاته اكبر مطلق انور كتابه . ويأبى
 الله الا ان يتم نور مولود كره الجامدون

نكتة عجيبة

من محسن القرآن وملحه واعاجيبه التي عثر عليها هذا العاجز
 انه لم يرد فيه من اوله لاخره فعل من مادة التدبر الا في حق القرآن

الحكيم ضمن الآيات الأربعة السابقة الأمر الذي يشف عن شدة
العناية باعطاء الناس حرية التدبير في فهم الكتاب كأن الله يقول
يا عبدي انني لم اذكر في كتابي (القرآن) مادة التدبير الا في حقه وشأنه
تشويقاً لفهمه فما بالك انت لم تعن بذلك فهل عدلت عن تشويق
العزيز الحميد واتبعت كلام العبيد ارباب التقاليد واليك ايضاً
قول الكتاب (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) كررت
هذه الآية للتأكيد في سورة واحدة (سورة القمر) ست
مرات وقال في سورة ص (كتاب انزلناه اليك مباركاً ليدبروا
آياته وليتذكر أولوا الالباب) وقال في سورة الفرقان (ولقد
صرفناه بينهم ليدركوا فاني اكثر الناس الا كفوراً) وقال في
سورة القصص (ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون) وقال في
سورتي المدثر وعيس (فمن شاء ذكره) وقد سمي الله تعالى كتابه
ذكراً في اكثر من اربعين آية في القرآن العزيز وقال في سورة طه
(وكذلك انزلناه قرآناً عربياً وصرفناه فيه من توعيداً لعلهم يتقون او
يحدث لهم ذكراً) وقال في سورة الزمر (ولقد ضربنا للناس في
هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون قرآناً عربياً غير ذي
عوج لعلهم يتقون) من نشر في هذه الآيات الحكيمة نشرة
المنصف المتفكر فلا بد ان ينشر الى حال الناس اليوم نظرة المتأسف

هل تعرف ما هو حال الناس اليوم الذي يوجب كمال التأسف
 حالم هذا هو انهم يسمعون الآيات توصلاً للنعمات ويقنعون بالمغاني
 عن المعاني ويتلهون بالالخان عن تفهم القرآن ترى الواحد منهم عند
 سماعه يقول (الله آه) ولا يدري ما هي هذه الآية التي يطرب لنفسها
 هل هي وعد او وعيد او استحسان او تنديد ولست اربح ان
 قلت كما قال غيري ان الذي قضى على الامة بالجهل والتقهقر في الدين
 هو ابتداع قراءة القرآن على هذه الانعام والالخان التي بها ينحصر
 نور المعنى تحت ظلمة ذلك المعنى حسبنا الله ونعم الوكيل

عوداً لبدء

هنا تذكرت محاورة وقعت بيني وبين بعض العصريين اد
 كنت قلت يجوز لاي عارف من اهل العصر اذا كان اهلاً ان
 يفهم في الكتاب الحكيم افهاماً جديدة غير مسطرة لكن ضمن قانون
 اللغة واسلوب العرب قال لي لا يفهم ان كتاب الا اجتهد قلت
 له انما يقوان الكتاب وليتذكر أنونا الالباب ولم يقل وليتذكر أولوا
 الاجتهاد ومع ذلك فتما خط الاجتهاد فهم آيات الاحكام فقط وكلامنا
 فيه هو اعم قال لي ان باب الفهم في الكتاب قد انسدى المتأخرين
 قلت له يا حبيبي هذه الآية منسوخة بقوله تعالى (لا يتدبرون

القرآن أم على قلوب أقفالها ، وايضاً كلامك هذا موافق في المعنى
 لمشرب من قال الله فيهم ذماً لا يعلمون الكتاب إلا أمانى (
 ومخالف في المعنى لمشرب من قال الله فيهم مدحاً ا اذا ذكروا بآيات
 ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً ا وانك بهذا الذي تقول تعضد من
 قالوا ا يد الله مغلوطة) لانه لا معنى لذلك الا حصر الفضل في اناس
 دون آخرين وايضاً مقتضى كون القرآن بليغاً ان يفهمه المتقدمون
 والمتأخرون جميعاً كما ان ذلك مقتضى كونه حجة بالغة تبليغ الجميع
 ليس افراداً قابلة دون آخرين كثيرين = فسكت وسكت = حيث
 وصلنا جميعاً الى الفائدة التي يحسن السكوت عليها وظني بهذا
 العصري الفاضل انه عالم متجاهل او جاحد لمبادئ الحرية والافالحن
 ابلج والمستقيم غير الاعوج ونور القرآن ساطع لكل من له عينان
 ويحتمل انه جنح للتقليد الاعمى وان نفسه الايسة التي لم تكن
 في ماضيها تعلم الضيم قد اقامت اليوم عليه فلم تعد تحسن ان ترفع
 عنه وتكون اكبر منه

النتيجة

ظهر من مجموع هذه الآيات التي اقتبسها بل من كل آية
 منها ان لنا الحرية في فهم كتاب الله تعالى وانه دائماً يطالب بتعقل

آياته والتفكر في معانيها والتذكر فيما ترمي اليه والتدبر في مقاصدها
ومن هنا تنبت فرقة البروتستانت وقامت تطالب بالحرية في فهم
الكتب المقدسة فالذي بث فيهم هذه الروح هو كتابنا الحكيم
يوجد في الكتاب الكريم كثير من الآيات التي تنادي بأعلى
صوت جهوري بمذمة من لم يستعمل عقله فيما يراه أو يسمعه مثل (صم
بكم عمي فهم لا يعقلون) (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) (واكثرهم
لا يعقلون) (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون)
وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير)
تري الكتاب دائماً ياهج بذكر العقل مدحاً وتحسيناً ويطعن
فبينه يستعمل العقل فيما خلق له ان يستعمله ماداً الكتاب والعقل
خوان رضيعاً يابذ وفرساً رهين متصاحان : انما يمشي كل واحد
منهم مع الآخر جنباً لجنب ماسكاً بيده ناظراً لوجهه وكل من انكر
ذلك فلا ريب ان له من ذاته اكبر عدو

حرية التذكر

وهي ملحقة بحرية التعقل فيحوز للانسان ان يتذكر وحده او مع
غيره في كل شيء كما حث الكتاب عليه بنحو قوله (انما يتذكر
أولاً الآليات امرتين) وم يذكر الأولوا الآليات) مرتين العلميه

يتذكرون (سبع مرات) وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه ان اراد ان يذكر (ان في ذلك لآية لقوم يدكرون) اوله نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر (وما يتذكر الا من ينيب) وليتذكر أولوا الالباب (وليذكر أولوا الالباب) ونحو ذلك من الآيات التي لو اتينا بها اطلال الكلام وهذه ارقية لا تحتل التحويل فعلى القراء الاحياء ان يجتروا بهذه امثل ولا يكلفوني ان احشر لهم الآيات حشراً بل يكفيني ان اذكركم فرما تنفع الذكرى

حرية التفكير

هذه الحرية من توابع حرية العقل كالتى قبلها وانما افردناها بالعنوان تنشيطاً للقراء الكرام وترويحاً للنفس بالانتقال من مقدم الى مقام وهي ان تفكر في كل شيء فكراً صالحاً بعيداً بالمصلحة على الدولة والدين والامة واوطن - هي ان نسير الفكر في معاد الرقى بعد ما كان مسجوناً في سلاسل التقيد - هي ان تفكر في كل شيء في معاني الكتاب الكريم في السنة المطهرة في المذاهب في السياسة في الصراح العامة والخاصة في تطهير جسد الدولة من العدو الداخلى والخارجى فيما يوجب تقدم الدولة ونجاحها في يأخذ بيد الوطن الى النهضة والترقى

— ما يفكر فيه المبعوثان —

علم القراء الاحياء ان من اهم المسائل التي ينبغي التفكير فيها الآن من طرف المبعوثان ومجلس الاعيان الامور المالية التي هي بمثابة روح الدولة فتنة لا سلطان الا برجال ولا رجال الا بالمال وان الحال الحاضرة لا تجوز المثابرة عليها فيذني ان يفكر منذ الآن باصلاح حالة المالية الحاضرة بقدر الامكان والازوم وذلك بارجاع عدد المأمورين الى قدر الازوم وتعديل وتنزيل الرواتب الكثيرة المتعاقبة بالمأمورين الكبار وترقية الرواتب التي تخص المأمورين الصغار الى غير ذلك من التسهيلات المالية التي لنا فيها بحكمة مجلس المبعوثان ما يحقق الأمل

— فكر واعذر —

خلق الله الانسان واعطاه الحرية ان يفكر في كل شيء بل أكد ذلك عليه في كتابه تأكيداً واضحاً كما قال (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الاالباب تتنيد بذكر الله قوماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقام عذاب النار — هذه الآية تؤيد كداحب اللب والفكرة الوقادة موراً (اولاً) ان يجوز بفكره في خلق الاجرام العلوية من حيث ذاتها وافلا كما

ونظاماتها وحركاتها وانوارها وسائر متعلقاتها = وتوَّكَّده (ثانياً) ان يسير بفكره في الاجرام السفلية من حيث ذاتها وطبقاتها وتكوّن رواسبها وامتلاؤها بالنار والحرارة ونحو ذلك - وتوَّكَّده (ثالثاً) ان يعمل افكاره ويستخدمها ايل نهاراً في اختلاف الليل والنهار وتعاقب النور والظلمة - وجاء في الكتاب الحكيم (أولم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق واجل مسمى) - وقال (وكاي من آية في السماء والارض يرون عليها وهم عنها معرضون) نزلت هذه الآية ذمّاً للكسالى عديمي التفكير الذين لا يطلعون عجائب الخلوقات العلوية والسفلية بل يعرضون عنها ، وكانها لم تخلق ، فاننا لم نفكر نحن في ذلك صرنا مثلهم وصار الكتاب حجة علينا بعد ان كان حجة لنا - ففي هذه الآية كاللواتي سبقتهن من اعطاء الفكر حرية بل من الزامه بالحرية لا يخفى على حريتهم ، جاء في الكتاب الحكيم (وهو الذي مد الارض وجعل فيها رواسي وانهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشي الليل النهار ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) - فيه اعطاء الانسان الحرية ان يفكر في الكرة الارضية ومدّها : وتهامتها ونجدتها : وفي تكوّن الجبال فوقها وتسدّها : وفي الانهار سائلها وجمدها : وحلاوتها وريدها : وفي الثمرات المقناة وزرعها وحصدتها : وتفكدها : عمرها

وزيدها : والمشحومة رندها ووردها : وفيها جعل كالا ذمين بين
افرادها : من غرامها ببعضها وودتها : وفي تغطية الليل والنهار ان
في ذلك لايات لاصحاب الافكار الاحرار .

وجاء في الكتاب الحكيم (قل انما اعشكم بواحدة ان تقوموا
لله متى وفرادى ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير
لكم بين يدي عذاب شديد) هذه الآية تعطي الحرية ان تفكر
في دلائل النبوة = تفكر في احوال كل نبي = تفكر في الدلائل
الاصولية = تعطي الانسان حرية ان يفكر وحده يعني ان يستقل
بالفكر بحيث لا يجعل على فكره ساطانا لغيره بل يفرد بالتفكر في
اصول الدين ولا يجب عليه الرجوع لاحد من غير المعصومين = كما
تعطي الناس ان يبدوا جميعات دينية ويتبادلوا الافكار فيما بينهم في
الديانات : لا ريب ولا محذور في جميع المباحثات الدينية حرة كما
نعلمه من الكتاب المقدس وعليه تأسس ما في المادة (١١) من
تقنون الاساسي

= النهاية = الآيات التي تعطي الانسان حرية الفكر
كثيرة جداً مثل : تفكرون المكررة في الكتاب ٣ مرات ومثل
ان في ذلك لايات تقوم تفكرون انكررة في الكتاب ٥ مرات ومثل

(ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) انكررة في سررة النحل ٢ ونحو
 (اعلّمكم تتفكرون) ١ - ١ افلا تتفكرون ١ - ١ اعلّمهم يتفكرون ١ وهكذا
 آيات لا تحصى كثيرة في هذا الموضوع كلها تحت على التفكير في كل
 شيء سواء كان فيها لفظ (تفكر) أو لم يكن فهي اكثر من ان تحصر
 فلا اريد ان اطول عليك بمشتر تلك الآيات في هذه الرقيمة
 المختصرة = وحسنا في هذا الباب قول الكتاب ١ كذلك بين الله
 لكم الآيات اياكم تتفكرون في الدنيا والآخرة ١ = هذه الآية
 تمنح الانسان حرية ان يفكر فيما يتعلق بالدارين من كس نبيء كان
 او يكون مما علمه العالمون وجهله الجاهلون كيف لا والتفكر هو جرة
 من ماهية الانسان ومن جملة مقوماته فان الانسان حيوان ناطق
 وقد فسروا النطق بالتفكر الشديد القوي فالانسان مخلوق لان
 يفكر بحسب الآيات الكريمة وبحسب معناه فانضبط على الافكار
 مضاد لروح القرآن ومناف لمعنى الانسان

حرية المطبوعات

كانت المطبوعات ايام عصر الاستبداد - لارحمه الله - رفيقة
 الاحزان اسيرة الامتهان ولكن اليوم اصبحت السماء تفرح بفرحها
 والارض تطرت اطربها حيث اعطيت حريتها بنعمة الدستور التي
 هي من آثار تحرير الكتاب في مثل قول الكتاب الحكيم او يكتب

بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتبان يكتب كما علمه الله ولا تسأموا
 ان تكتبوه صديراً او كبيراً ولا يضار كاتب ولا شهيداً - نتعلم من
 هذه الآيات المقولة عن سورة البقرة اموراً اولاً ان من اراد ان
 يكتب مقالة في كتاب او مجلة او جريدة فهو حسن ان تحرر
 الصديق وسلك مسلك الاعتدال - ثانياً ان من اراد الكتابة في
 موضوع فلا يستخفه ولا يحقره بل ينشر مقالاته في اي موضوع كانت
 ثانياً ان الكاتب بالصدق غير مسؤول

جاء في القرآن العزيز ان والقلم وما يسطرون اقسم بالقلم وما
 كتب - وعمر الحق ان تبتاً اقسم به الله تعالى هو الحق بالحرية
 من كل شيء - علم القراء ان السورة سميت باسم القلم لمزيد العناية
 به وربما سميت باسم (نون) الذي قيل انه اسم للدواة على حد قول
 الشاعر العربي

اذا ما الشوق ربح بي اليهم اقلت النون بالدمع السجام
 وعليه فقد جمعت الآية بين ثلاثة اشياء اسم الدواة والقلم
 والكتابة مقسماً بذلك كله = وفيه من اظهار اهمية ذلك ما لا يبلغ
 الواصفون وصفه - اليك ايضاً قول الكتاب اقرأ وربك الاكرم
 الذي علم بالقلم / قلم امتن الله علياً بالتعليم به انه لحري بالحرية =
 اصبحت المطبوعات بحمد الله حرة في دائرة القانون واصبح من

الممكن لأصحابها نفخ روح العلم الصحيح في قرائها وأراءهم بحجة
 الصواب وصراط العدل والحق وإثارة عقولهم . وور المعرفة الحققة
 والثرية الوطنية حتى ينهضوا بأنفسهم الى درج النجاح والترقي شأن
 الامم الحية - فضيلة الانسان باعلم والعلم لا تعم منافعه القاصي
 والداني حتى يتمكن الانسان من اثبات خراطره على القرطاس =
 واتساعة افكاره وافهامه لكل الناس - ولا يتأتى ذلك الا بحرية
 المطبوعات الشاملة لحرية الجرائد والمجلات - ولقد كان القدماء
 اذا ارادوا اخذ علم من العلوم تجشموا الاخطار - وركبوا متون
 الاسفار = وتحملوا مشاق الرحلة ليل نهار - وربما قطعوا لذلك
 الفيافي والبحار - وذلك اقله الوسائط التي تساعد على نشر العلم
 وتلقيه بغير هذه الاعتاب مكن من اللازم الآن تحرير المطبوعات
 الآن تحرير المطبوعات والجرائد والمجلات لتعميم العلم في سائر انحاء
 المعمورة وليكون الانسان الذي في اقصى المشرق عادياً باحوال اخيه
 الذي باقصى المغرب - وعليه فانه تقدمه عرائض التمسك لخضرة
 السلطان (باسم المطبوعات) قائلين يعيش سلطاننا : لتعش جمعية الترقى
 والاتحاد : يعيش الجيش الحر : يعيش الجند : يعيش العلم : ليبت الجهل : ثم
 نلتفت لليراع الذي كان مغلولاً منذ ربع قرن قائلين له اخرج من سجنك
 العميق كما اخرج اصحابك السياسيون من سجونهم ولينقل الفكر من

الاستبداد المحض الى الحرية المطلقة — لثبرا الاقلام بعد تكسيرها
تطريشها — في جو طباق الاوراق — لتلازمة الجرائد من
كافة احوال الآفاق

ثمره الجرائد

(الجرائد) هي لسان الامة (الجرائد) تسجل كل هفوة من
الهفوات التي ينبغي شرعاً اذاعتها وتعال الحسنة لذويها ليكونوا
مثالاً يقتدي بهم من يريد فعل الخير (الجرائد) هي لك بالفضل
وعليك بالعدل (واصحابها) كملك اقامه الرب آلهنا لتأديب المخلوق
واحصاء اعماله كي يجزيه الشرير شرّاً ويوفي صاحب الخير خيراً
وم. كان كذلك فهو حري بالحرية والهيمنة على البرية

عمر آيات البقرة السابقة مع آيات حرية التعقل وحرية العلم
تبني ما في المادة ١٢١ من القانون الاساسي ان المطبوعات هي
حرة ضمن دائرة القانون اخذا هذه المادة وحذا هذه النهضة العلمية
في هذه المادة تحرير للخاصة والعامة في الشؤون العلمية والسياسية:
تحرير لافكار : تحرير لاقلام : تحرير للمحارب : تحرير للاوراق :
تحرير للبنان : تحرير للجنان : تحرير للسان : تحرير لكل انسان ضمن
دائرة "شرع والقانون" — كان "لا يسوغ طبع كتاب متعلق
بالدين والسياسة او بقل من ذلك حتى ولو كان متعلقاً بالحرفية

لا بعد اخذ الرخصة من دائرة المعارف وكان لا يسوغ طبع شيء من هذا القبيل في الجرائد الا بعد اطلاع الحاكم عليه فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء كلما عنده من الكتاب : وضرر هذا الامر بديهي جداً ولذلك صار الآن حسب هذه المادة (١٢) المارة المؤسسة على مفاد آيات الكتاب يسوغ لكل انسان ان يطبع اي كتاب لا رخصة من المعارف اجتزاء برخصة الشرع الشريف ويجوز نشر اي مقالة على السنة الجرائد بشرط موافقتها القانون ويجوز قراءة اي جريدة كانت واقتناها والاشتراك فيها

الكلام على الجرائد في مقامين كتابتها وقراءتها فاما الكتابة بيد لجوازها آيات البقرة وغيرها السابقة وام القراءة فلأنها نرة الكتابة فما جازت كتابته جازت قراءته وايضاً فالقرآن لعزير امر كثيراً بالسياحة والسيار . لاجل اكتشاف الآثار . والوقوف على الاخبار . للعتة والاعتبار . بسوء منقلب الفجار . وحسن عقبى الاخبار . ققراءة جرائد الاحرار . تخدم هذا المعنى آشار . وثقوم مقام رؤية ذلك بالابصار . سيما بالنسبة لمن لم يقدر على الاسفار . ولعمر الحق والحق اقول ان قراءة الجرائد تجعل الانسان محيطاً علماً وهو في بيته بكل ما في المسكونة من الاعمال والاقوال والاحوال الجديدة بالتسخير في صحف الجرائد : الجديدة

بالاطلاع عليها : الجديرة بالاعتبار بها : الجديرة بالتنوير منها
 —————
 كلمة في السياحة —————

قلنا ان الكتاب الحكيم شوق الناس للسياحة والسيار وحض
 على الرحلة والاسفار نعم ذلك في آيات كثيرة نجتزئ بالعشر منها
 كقوله ، التائبون العابدون الحامدون السائحون (وقوله) مسلمات
 مؤمنات قانتات ثابتات عابدات سائحات (ترى ان الكتاب الكريم
 شوق الناس للسياحة في الارض والاسفار توصلاً لا اكتشاف الآثار
 ونكن مع الاسف نرى كثيراً من المسلمين أولوا هذه الكلمة (سائحون
 وسائحات) وفسروها بالصائمين والصائمات وماذا يفعلون في قوله
 (فسيحوا في الارض اربعة اشهر) هل يجوز لهم ان يفسروه بالصوم
 : كلا : وماذا يصنعون في قوله (افلم يسيروا في الارض فينظروا
 عاقبة الذين من قبلهم) — تدري كم آية في القرآن الكريم من هذا
 القبيل يوجد فيه ما ينوف عن عشر آيات فيها مادة السير التي هي
 مرادفة لمادة السبح وحيثئذ فليفسر السبح بالسير لان خير ما فسرته
 بالوارد والقرآن يفسر بعضه بعضاً

كان الذي دعى البعض لتفسير السائحات بالصائمات تصوره
 ان السياحة في البلاد لا تناسب النساء المأمورين بالحجاب كأنه
 يفهم في الحجاب انه الحبس المؤبد في سجن البيت والحال ان الحجاب

الشرعي هو كما يقول الكتاب (ولا يبدن زنيتهن الا ما ظهر منها)
والسفر للمرأة مع المحرم او الزوج جائز قطعياً

والقرآن الكريم دائماً يقول اسيروا " او ايسيروا " فلم
يسيروا اا فسيروا فهل يرشد بذلك خصوص الذكور وعموم
الذكور والنساء نعم انه يرشد بذلك العموم كباقي ارشاداته وتكليفه
واوامره فانها عامة للرجال والنساء خلافاً لمن يقول بعدم تكليف
النساء — اذا كان كذلك فهذه الالفاظ (اللفظ السير) التي يشوقها
الله بها للمسيحة تشمل النساء كما تشمل الرجال واما كون الامر
هكذا فمأهول الموجب تحريف كلمتي (السائحون والساحات) وتفسيرهما
باصدئين والصائمات لا موجب لذلك ابته = ثم نقول هذه الادة
ا مادة المسيح ' معناها لغة الجري على وجه الارض والذهاب فيها
وهي تشعر بالانتشار يقان ساح الماء يجرى وانتشر والمسيح ماء
الجاري المذهب في الارض — فهذا كله وجهه وقوله يخدع ما
يزيده من ان كلمتي (السائحون والساحات) معني السائرون
والسائران والجاريون والجاريات والذهابون والمذهبون خلافاً
لولي الآيات

لا زى في الانجيل آية تحت اخوانا المسيحيين على مسيحة
وكنهم ولا سيما الغربيون منهم قرأوا القرآن اشريف وأرو فيه

الآيات الكثيرة التي تشوق العالم اجمع للسياحة فحملوا فيه لفظ
السياحة على ظاهره كالسير حسبما يفهمه العربي من الكتاب الحكيم
ولم يحفلوا بتأويل المؤولين فعملوا بذلك واستناروا بنوره وتيقنوا
من ان الكتاب الكريم لهذا الامر الجليل فراحوا وساحوا واكتشفوا
الآثار الموجبة لغاية الاعتبار حتى صار الآن اذا قيل جاء (السياحون)
او قال (السائح) فلان فلا يتصور السامع ان المحدث عنه مسلم
البتة لان السياحة صارت اشبه بكونها حقاً غيرنا لا لنا لان الجماعة
حجبوا عنا هذا التصور بسبب صرفهم للقرآن العربي عن ظاهره ولا
حول ولا قوة الا بالله ان الاسلام في الصدر الاول حملوا آيات
السياحة الساقطة على ظاهرها وكان لهم ذلك اكبر عون على رغبتهم
في الاسفار حتى لذلك هم اول من اوجد علم الجغرافيا ولكن جاءنا
بعدهم من ستر عنا نور الكتاب وجعل بيننا وبين معانيه المقصودة
حجاباً اي حجاب

﴿العود احمد﴾

(الجرائد) اغلب احاديث تاريخية عمرية وقد اكبر الله تعالى
شأن التاريخ اكباراً والدليل عليه وجوه (اولاً) انه سمي سورة من
القرآن قصصاً والقصص هو التاريخ الذي يقص فما ذاك الا للعناية
به والتتويه بشأنه (ثانياً) امتلاء الكتاب من الآيات الكثيرة التاريخية

(ثالثاً) نجد في الكتاب المقدس سوراً كثيرة مسماة باسم قصة تاريخية مثل آل عمران . الاحقاف . البقرة . الجن . الاحزاب . نوح . ابراهيم . الانبياء . الدخان . الروم . الحجر . الكهف . لقمان . المائدة . وهكذا سواها سور كثيرة مما يتعلق بالتاريخ البشري .
 (رابعاً) نجد الكتاب الحكيم دائماً يقول سيروا فسيروا . أفلم يسيروا . اولم يسيروا . وهكذا فهذا حث على آثار اكتشاف آثار الامم البائدة الذي هو من نوع التاريخ الحجري - (خامساً) كثرة الاسماء التي هي غالباً تبدل على شرف المسمى فان الكتاب الحكيم سمي التاريخ باسماء كثيرة (الاسم الاول قصص) كما في قوله (فلما جاءه وقص عليه القصص) (الاسم الثاني نبأ) كما في قوله (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) (الاسم الثالث اثر) كما في قوله (فانظر الى آثار رحمة ربك) (الاسم الرابع خبر) كما في قوله (سأتىكم منها بنخبر) (الاسم الخامس حديث) كما في قوله (هل اتاك حديث الجنود) . واما كلمة تاريخ فليست عربية ولهذا لم ترد في الكتاب العربي .
 مبعث حرية التعبد والتعليم .

وذلك خير حرب سلمية نحارب بها حزب الجهل الذي من ورائه حزبان مضران حزب النقيض وحزب الذل فالذي ينصرنا على هذا كله هو الاشتغال بتعلم العلوم والفنون وتعليمها وليس لنا

الآن عذر في اهمال ذلك فقد نلنا بنعمة الدستور الحرية بتعليم
مسئري الفنون والعلوم طبقاً للتحرير ذلك قديماً حسبما نستفيد من الكتاب
الحكيم ففيه اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم
يعلم اامتن الله علينا بذلك فدل على ان التعلم حر غير مقيد لان الله
له المجد لا يمتن بشيء ليس حراً — وفيه حرية ان يتعلم الانسان عن
ربه بلا واسطة وذلك هو التحديث الوارد في الخبر الشريف ا ان
يكن في امتي محدثون فمنهم عمر الكن هذا مشروط بموافقة الكتاب
والسنة قطعاً في التحديث الذي يخالفهما انما هو من الشيطان لا من
الرحمن

— حرية تعلم الفاضل من المفضول —

في الكتاب الحكيم ا قال موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما
علمت رشداً ا فيه حرية تعلم الفاضل كموسى عليه السلام من المفضول
كالخضر . كما فيه حرية السفر للتعلم وحرية تعليم المفضول للفاضل
ان احب وحرية التعلم في السفر كالخضر وفي البحر كالبر فهذه النبذة
من القصة بل القصة كلها لم ترد لاجل ان يسمربها الناس او لاجل
ان يقرؤوها منبركين بها فقط بل وردت لئتم الخلق لتدبرها واقتباس
انوارها ومنافعها واعمل بما ترمي اليه كبقيا الاقاصيص النبوية

حرية تعليم المسلم من غير المسلم

في الكتاب الحكيم ا فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون (في هذه الآية حرية للمسلم ان يتعلم من اليهودي او النصراني ما لا يعلمه لانهم المرادون من لفظ (اهل الذكر)

حرية تعليم المسلم لغير المسلم

في الكتاب الحكيم ا وان احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه مأمنه ذلك بانهم قوم لا يعلمون = فيه اعطاء المسلم حرية ان يعلم اليهودي والنصراني واوثني القرآن وتفسيره وعلم التوحيد وسائر ما يتعلق بالدين والبعثة المحمدية — وازيدك على ذلك انه اذا جاء غير المسلم يتعلم من المسلم في مدرسته او في بيته يجب عليه بعد تعليمه ان يوصاه لمجمله آما من كل اعتداء كما تعلمه من قوله ثم ابلغه مأمنه (

حرية المسلم ان لا يمنع من يكرز وبعه في دينه

و لو بما فيه أذى لنا كما يتعد عنه فقط وجوباً

في الكتاب الحكيم في سورة الانعام ا واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وان ما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وما

على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون) — يقول الكتاب اذا سمعت من يطعن في الدين فلا تجالس به بل قم عنه حتى ينتقل لحديث آخر — واذا قعدت وهو يطعن في الدين امامك ناسياً لئنهي ثم تذكرت انهي فقم فوراً — ثم هذا القيام ليس لكون الانسان التي يحاسب على شيء من ذنوب هؤلاء الطاعين — لا — وانما هو لتذكير الطاعين (بلطف) بسوء الطعن وقبحه لربما يتقون ذلك فيما بعد اذا علموا انه يسيء الحاضرين

تعلم من هذه الآية اعطاء الحرية لنا اذا سمعناهم يطعنون انه لا يجب علينا اسكاتهم ولا غلق افواههم بل نعرض عنهم فقط وجوباً وتركهم وحرية في تعليمهم ولكن مع عدم مجالستنا لهم حين كرزهم = هذا مقتضيه سماحة دين الاسلام وتناضيه عن الانام حباً بسلام — كما انه تعلم من الآية الشريفة حرمة وجود التلميذ المسلم في مدارسهم وقت الكرز أو الصلاة الحاويين للطعن في الدين فدا كانت المدرسة تشترط على التلميذ حضور صلواتها بحسب قانونها حرم على المسلم ان ينشئه ولده في سلك تلك المدرسة — وجاء في سورة النساء ١ وقد نزل عليكم في الكتاب (يعني بذلك آية الانعام السابقة) ان اذا سمعت آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معها حتي يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلوه ان الله جامع

المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً) = فيه اعطاء الحرية لنا ان لا
نتعرض لغير اهل ديننا في دروسهم واوليافيه كفر واستهزاء بل نتركهم
وشأنهم - نتركهم وحريتهم في ذلك لان كل انسان حر في تعليمه
حسب مقتضيه سماحة ديننا (دين الاسلام) الرحيب غير اننا لا نقعد
معهم عند خوضهم اثلاً نكون شركاء لهم في ذلك = علم من هذا انه
انما يجب علينا عدم اجتماعنا بهم وقت تعليمهم المشتغل على المطاعن -
ثم لو كنا جالسين معهم في غير وقت التعليم المذكور فترعوا يعلمون
تعليمًا مشتملاً على شيء من الطعن فكذلك يجب علينا القيام من
مجالسهم بحكم هذه الآية الشريفة

ظهر من هذه الآية ان لنا حرية اذ رأينا من يخطئ فينا ان
لا نغلق فمؤيدنا وانه لا يجب علينا اسكاته وانما يجب عليه عندئذ
ان يقوم من مجلسه ولا يقعد معه هذا هو الذي تنعله عن الله تعالى
في كتابه الحكيم

من هذه الآية والتي قبها ونحوها نعلم مقدار تساهل وسماحة
الكتاب المقدس ورحابة صدره حتى مع غير اهله = الامر الذي ترتب
عليه تسمية الشريعة الاسلامية بالشريعة السمحة والشريعة السهلة
فهي ليست بالنسبة لما فقط سمحة وسهلة بل هي سمحة وسهلة في
معاملة العموم في معاملة ابنائها المسلمين ومعاملة ابناء غيرهم

جاء في الكتاب الحكيم (وأعرض عن الجاهلين) ففي هذه الآية اعطاء حرية التعليم لكافة الناس لأنه لم يقل امنع الجاهل من جهله بل انما امر بالاعراض فقط عن جهل الجهلاء — ففيه اعطاء الحرية لنا ان لا نمنعهم بل نغض عنهم فلسنا مكلفين الا بالغض دون المنع كما يكلف به السيد الرسول حيث يقول الله له ' ومن ضل فانما يضل عليها وما انت عليهم بوكيل ' — هذه صفة معاملة القرآن لمناذيه وهذه سماحته وسعة صدره لغير اهليه

جاء في الكتاب الحكيم (واتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلك ومن الذين اتركوا أذى كثيراً وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور) — هذا الأذى الكثير عام يعم كل الاحوال فيشمل ما كان حال التعليم او الكرز نثير ما يقع اليوم = اخبرنا الكتاب انه سيقع وقد وقع = ورغبنا في الصبر على ذلك وفي التقوى اي ان نتقي دهم كما يؤذونا — ونسأل الله ان ياهمنا ذلك = هذا كتابنا وهذا بعض سماحته وهذه طريقته في اتساع صدره ورحابته .

في بحث حرية العلم

وتحت المقال

كنا معشر الشرقين رفضنا العلم واستعصا عنه بالجهل بل
الحري انا ازهقنا روحه ووسدناه خريجة خصوصاً ما العرب فانهم
تد تقصيراً في ذلك من الترتوالا من والأرنوط كما ان المسلمين من
ل عرب اشد تقصيراً من اخوانهم النصارى فجهل الشرقين مضر اذا طال
مره كما ان التفاوت بينهم في ذلك كذلك لان الوحدة العثمانية
لا تتحقق الا باتفاق جميع الشعوب والفرق التي تكون منها الامة
العثمانية واسترا كما في الاعمال والفنون التي تصلح بها الدولة وتعمر
بلادها وه الاتفاق من نتائج التقارب في التربية والتعليم فلا بد
من عناية العرب عامة والمسلمين منهم خاصة بالتربية والتعليم بقصد
مجاراة غيرهم من اخوانهم العثمانيين وتمكين رابطة الاتحاد بهم ومساواتهم
في الاعمال والفنون والاساءات الماقبة والعباد بالله تعالى فتمنى للعلم
اليوم ان يبعث من رقاذه وان تقوم قيامته بين انصاره وانجده كان
الشرقيون والشرقيون ق زول الكتاب الحكيم لذي هو مصر
العلم ونصيره تائمين في دجا اجهالة لا يرون الضوء الا من سم الخياط
فما جاء الاسلام بكتابه الحكيم انتشرت المعرفة والمعرفة والفنون

حتى سطع نورها من الشرق والغرب فهدوا الى علوم وادب وصناعة
واعمال يد انشراى بغداد والبصرة وسمرقند ودمشق والقيروان
ومصر وفاس وغرناطة وقرطبة تجدها كانت مناهل عظيمة للعلوم
والمعارف ومنها انتشرت في الامم واغتتم منها اهل اوربا في القرون
المتوسطة مكتشفات وصاعات وفنوناً علمية رفعتهم من الخضوض الى
السماك الاعزل وكل هذا بسب اعطاء القرآن المجيد حرية العلوم
وتشويقه فيها وحثه عليها

— حرية التبحر في العلم —

جاء في الكتاب الحكيم (وما أوتيتم من العلم الا قليلاً)
(وزاده بسطة في العلم والجسم) (وقل رب زدني علماً) (وفوق كل
ذي علم عليم) الى آخر الآيات القرآنية الكريمة التي تشف عن
اعطاء الانسان حرية الجولان في ميدان العلم وحرية التعمق والتبحر
فيه لا الى حد ولا الى امد لان الانسان مهما حصل فهو قطرة من
بجر او شذرة من عقد نحر ومن قال ان للعلم غاية فقد بنحسه حقه
ووضعه في غير منزلته

— حرية علم الطبيعة —

وهو النظر في الارض والجبال والنباتات والحيوانات والشمس

والقمر والنجوم والبحار والرياح والمعادن والأتربة والحجارة وغير ذلك مما في الكون — تعلمون ان الكتاب الحكيم نزل جامعاً بين هداية الدين والعلم = وان العلم فنون كثيرة منها العلوم العصرية التي عليها مدار ثروة الامة وعزرة الدولة وانه لا منافاة ولا معارضة بين دين الاسلام وهذه العلوم من رياضية وطبيعية واقتصادية — وتعلمون ايضاً ان هذه العلوم كانت قبل مجيء الكتاب الحكيم مندرسة ليس لها سوق نافقة عند امة من الامم فنزل الكتاب فاحياها ونفدت شوكته وتمت كلمته ومن العجب ان الجامدين الذين يجرمونها اليوم يعترفون بان اوائك الاسلاف الذين درسوها من علمائنا هم خيرة علمائنا اساطين الفضل واساطيل القوة الدينية

= قلنا ان الكتاب الحكيم عندما نزل احى تلك العلوم نعم الامر كذلك وانا آيات كريمة نتعلم منها ان هذا العلم شرعي بمعنى انه وارد في لسان الشرع محثوثاً عليه = ففي الكتاب الحكيم (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لأولي الالباب الذين يدكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك فقذ عذاب النار) = وفيه (وهو الذي مد الارض وجعل فيها رواسي وانهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشي الليل والنهار

ان في ذلك لاآيات اقوم يتفكرون) = وهكذا آيات كثيرة اذن
 بل اتحقق انني لو اردت حشرها في هذا الكتاب لبلغت اكثر من
 مائة آية كلها تشف عن الحث في النثر فيما يسمى علم الطبيعة توصلاً
 لمعرفة هذه الآثار وما فيها من عجائب الاسرار وقد سبق انه لهج
 اناس كثيرون في خطاب القاء بعض اهل العلم بدمشق وقع فيه
 لفظ علم طبيعة فقامت قيامتهم عليه وانه ليسوءنا جداً ان نرى
 كثيراً من المثمنين قد انقضوا جميعاً للطعن برجل العلم والفضل
 الذي وقف حياته كلها لخدمة الدين - خطئوه قبل ان يسموه
 قبل ان يسألوه عن معنى كلمة ركبوا عليها جبلاً وجعلوا الحجة قبة
 - لماذا لا ينقصون قوله = لماذا لا يسألونه عن مستنده = ها انا
 ذا العبد الخفير من المسلمين انا ابن الاسلام ابن الايمان = ابن التوحيد
 ابن الدين الخالص = ابن القرآن = ابن السنة المينة له - اغار على
 الدين وعلى محبيه واحافظ حتى آخر نقطة من دمي على حقوقه - انا
 مثل غيري كنت في الصغر انفر لأول وهلة من كلمة (علم طبيعة)
 اتوهمي انه يناقض (الدين) ولكني فيما بعد لم حصات ما علمني الله
 عرفت ان الدين اخ عزيز لهذا العلم يسعى لتأييده وان القرآن من
 اعظم انصاره وجنوده

حرية علم الفلسفة الطبيعية

وهو النثر في الحركة والقوة والثقل والسيلان وقوة الهواء واختلافه وحركاته ونحو ذلك - ولنا على ذلك آيات من الكتاب الحكيم نتعلم منها ان هذا العلم شرعي بمعنى انه وارد في اسان الشرع مخصوصاً عليه في سورة الرعد البحث عن الماء بانه سائل (فسالت اودية بقدرها - وجاء في سورة النور في البحث عن تأليف الماء وباقي احواله قوله الم تر ان الله يزجي سحاباً ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاماً فترى الودق يخرج من خلاله) - وجاء في سورة البقرة في النظر في اختلاف الاهوية قوله (ان في خلق السموات والارض الى ان قال او تصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون) - وجاء في سورة القمر في البحث عن قوة الاهوية قوله (انا ارسلنا عليهم رجلاً صرصراً في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم اعجاز نخل منقعر) ترى ان علم الفلسفة معتبر في نظر الكتاب وبالتالي عند علماء الاسلام ولذلك كانوا يقبون رسطو المعلم الاول احتراماً لعلمه

حرية علم النبات

وهو النظر في النبات ونموه وتفرعه وتزهيره واثماره وانواع

النباتات المختلفة الاشكال والطعوم ونحو ذلك - ولقد جاء في الكتاب الحكيم آيات كثيرة تحتل على النظر في ذلك كله - ومن هذه الآيات نتعلم ان هذا العلم شرعي لانه وارد في لسان الشرع بالحث عليه في سورة الرعد (وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخل صنوان وغيره وان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) - وجاء في سورة النحل (ومن تمرات النخل والاعناب نتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) وجاء في سورة الانعام ، وهو الذي انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شيء فاخرجنا منه حبا خضرًا نخرج منه حبا متراكبًا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من اعناب والزيتون والرمان متشابهاً وغير متشابهة انظروا الى تمره اذا اتمروا ينعه ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) بوجود الصانع وتوحيده

﴿ حرية علم الفلك ﴾

وهو النظر في الاجراء الفلكية ونظاماتها وحركات السيارات منها والشمس والقمر وما يتعلق بذلك قال في الكتاب الحكيم (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شيء) - فيه اعطاء الحرية بالبحث عن قضايا واحكام علم

الفلك التي منها دوران الارض بمرجب هذه الآية لان حركة
الجبال وهي متصلة بالارض تقضي بالضرورة بحركة الارض التي هي
مركوزة فيها ويرشد الى ان هذا هو المراد قوله صنع الله الذي
اتقن كل شيء وقال تعالى اخلق السموات والارض بالحق يكور
الليل على النهار ويكور النهار على الليل (فيه التلميح الى كروية
الارض من طرف خفي لان تكوير ذلك يقتضي تكوير ما انبسط
عليه وقال تعالى (وآية لهم الارض الميتة احييناها واخرجنا منها
حيا فمنه يا كلون) الى ان قال (وآية لهم الليل نساخ منه النهار فاذا
هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر
قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها ان
تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون) كلمة
(كل) ترجع الى الارض وما بعدها ومقتضى كونها تسبح في فلك
انها كروية - وقال تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) اي دورها
من قولهم الميضة المستديرة (دحية) ومدحى النعامة موضع يضي
سمي مدحى لانه مستدير اولانه يوضع فيه البيض المستدير الذي
يقال لواحدته (الدحية) وقال تعالى (وجعلنا الشمس والقمر آيتين
فمحونا آية الليل) وهي القمر اي جعلناها مظلمة بنفسها وانما نورها
مكتسب من الشمس (وجعلنا آية النهار) وهي الشمس (مبصرة)

اوجدناكم هكذا مختلفي الاسماء والالقباب (لتعارفوا) لا لتتكارموا
 على بعضكم بان يقول احدكم انني هاشمي ويقول الآخر انني كناني
 وهكذا فهذا شيء لا يفيدكم تكارماً على بعضكم (ان اكرمكم)
 اكثركم كرامة اي تجلة واحتراماً واعلاء (عند الله) في حكم الله في
 الدنيا وفي الآخرة (انما لكم) اكثركم تقوى له تعالى والتقوى هي
 انعم اندي بخدمة الانسان به نفسه وذوي رحمه وجيرانه ووطنه
 فترجل بعمله دون امله كما يقول الكتاب (يوم يبعثهم الله جميعاً
 فينبئهم بما عملوا) ولم يقل بما أملوا وقال (انا كنا نستنسخ ما كنتم
 تعملون) ولم يقل تأملون وقال (فمن يعمل من الصالحات وهو
 مؤمن فلا كفران لسعيه) ولم يقل ومن يأمل فلا كفران لطمعه
 وقال (ووجدوا ما عملوا حضراً) ولم يقل ما املوا بل بالحري
 انه يجدونه غيباً وقال (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره) ولم يقل
 فمن يأمل وقال (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً)
 وقال (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) (جزاء بما كانوا يعملون)
 هنياً بما كنتم تعملون (كل درجات مما عملوا) (كل
 عملوا فسيرى الله عمله ورسوله) (مثل هذا فليعمل العاملون)
 (فمنه اجر العاملين) (اعملوا آل داود شكراً) وهكذا آيات

كثيرة تضيق عنها هذه الرسالة المختصرة

﴿ هل لنا شرف بلا عمل ﴾

يقول بعض المغرورين انا ذو شرف ولو كنت غير عامل -
ولا يدري ما معنى هذه الكلمة الشرف هو العلو والرفعة وهذا
هو المقصود من لفظ (اكرمكم) لان معناه اكثركم كرامة والكرامة
هي التجلة والاحترام والرفعة والعلاء فاذا الشرف هو الكرامة المشروط
بالنقوى (فاكرمكم) معناه اشرفكم

﴿ هل الشرف يورث ﴾

يقول بعض الناس انا ذو شرف لان جدي فلان شريف
يظن ان الشرف يورث حتما ارثا مطردا كانه عقار او دينار (كلا)
لو كان الشرف يورث كذلك فلا يخلوا اما ان يكون اول آدمي خلق
في الدنيا شريف او لا فاذا كان الاول فكل الآدميون اشرف
على حد سواء بحكم الارث واذا كان الثاني فليس احد شريفا لانه من
اين اتاهم الشرف وكلا الامرين وهم فاذا ارث الشرف وهم ثم تنتقل
بالقراء الكرام الى الابناء الذين كانوا اشرف من آبائهم كعدنان مثلا
وفهروهاشم فهذا عدنان اشرف من ابيه وهذا فهر اشرف من
ابيه وهذا هاشم اشرف من ابيه هذا الامر مسلم عند الجميع لذلك
اصبحت قبيلة عدنان اشرف ممن قبلها من القبائل واصبحت قبيلة

فهر شرف القبائل العدنانية واصبحت قبيلة هاشم اشرف القبائل
 القهرية فهذا الشرف الذي تجدد الى هذه القبائل انما هو من
 اعمال ابي القبيلة التي عمل بها ابناء القبيلة حبا بتقاليد الآباء وليس
 بطريق تراث فاذا الشرف لا يورث ارثا حتميا بصورة مطردة
 واما يتجدد بتجدد الاعمال العالية انطية وهو المطلوب

(احتجاج آخر)

هذان هاتم و أمية اخوان شقيقان من اب واحد وام واحدة
 بل هم توأمان تخلف في بطن واحد في ساعة واحدة في محيط واحد
 فم بائ هاتم اضحى شرف من شقيقه ميقوم بائ بني هاشم اصبحوا
 شرف من بني أمية ادا قلنا ان الشرف يورث حتما بصورة دائمة
 فكيف ورثه هاتم دون شقيقه أمية فما د لا يكونه يتجدد بتجدد
 الاعمال ما يتوهم غرض ندي نرعي اليه

(شرف لا يورث واما يتجدد ثم قد ينعدم)

عم القراءم قرن مرتين الاول ان اشرف لا يورث حتما بصورة
 لازية بل وقسوقدا الثاني انه يتجدد بتجدد الاعمال الرفيعة وبقي امر
 ثابت وهو انه لا تجدد قد بعده وانديل عليه قول الكتاب الحكيم

انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح (الكتاب لا يريد من
 لجملة الأولى نفي القرابة ومجد النسب لان هذا لا يصح نفيه البتة
 لانه خلاف الواقع كيف لا وقد اثبت الكتاب اولاً حيث قال (ونادى
 نوح ابنه اوانما يريد الكتاب بجملة (انه ليس من اهلك) انه ليس من اولى
 الشرف والعلو والرفعة اولى التجارة والكرامة واخرمة لان اعماله ليست
 صالحة = ففيه صفة محذوفة منصب عليها النفي نظير قول الكتاب
 الحكيم = يأخذ كل سفينة غصباً = اي سفينة سليمة فثبت من هذا
 ان الشرف عدم من ابن نوح بعد ما كان موجوداً فيه اي عليه
 السلام :

—

﴿ احتجاج لعوي ﴾

تعلم من اللغة ان كلمة شرف معناها العلو ثم نتعلم من الدين
 ان العلو انما يكون بالتقوى فاذا الشرف انما يكون بالتقوى = ثم
 التقوى معنى من المعاني التي تقبل التجدد والعدم وعرض من
 الاعراض التي توجد ثم قد تدوم وقد تزول

—

﴿ سؤال وجواب مهمان ﴾

فان قلت ماذا تعمل في الاحاديث وفي كلام الفقهاء فانه يستفاد

منهما ان الشرف يورث حتما فالجواب ان ذلك مبني على الغالب من حيث التربية لان الانسان الشريف اي الذي يعمل الاعمال الموجبة لرفعه وكرامته يربي اولاده على تلك الاعمال ويسلك بهم المسلك الذي هو مسلكه وهكذا تفعل اولاده في احفاده وايضا الجديد مولع بتقليد القديم فالاولاد يقلدون الآباء ويمشون على نهجهم وهكذا لاحفاد ولا يزال الامر كذلك غالباً وقد تغير حالهم بتبديل اعمالهم الجيدة بضده فبنتي عنهم شرف لضده والعياذ بالله تعالى فالانسان هو حسب التربية فد تربي على الاخلاق الكريمة والسجايا الشريفة والاعمال العالية كانت شريفاً والا فلا = بل لو تربي ثم يذ تحت نشر استد شريف ا بلعني الذي اريد لا باللعني المشهور ا كن ذاك التسميد شريفاً لانتقل محاسن خلال معلمه له وتشربه من خلائقه اظهرة ولذلك قيل مولى القوم منهم وحرمت الصدقة على عبيد الاشراف



فـ فرق عظيم بين لشرف والنسب

جميع ما قدمنا هو في الشرف وام النسب فلا كلام لنا فيه ولا نغيبه لان فكل من قال ا نسب او ا ذو نسب ورثته عن عن بي وجهي سلك له ذلك ولكن لا نسلم له انه يلزم دائماً وابداً

بصورة حتمية من وجود النسب وجود الشرف بل ان هذا امر
اغلي فالنسب ثابت دائماً ويورث دائماً ولا ينعدم الا بانعدام الشعب
كله واما الشرف فقد يتبع النسب غالباً وقد لا يكون واذا كان
فربما يوجد ثم ينعدم كما عمت آتفاً = قال الشاعر العربي
يذل وحلم سادي قومه القتي وكونك اياه عليك يسير

وقال الثاني

نفس عصام سودت عصاماً وعلمته ايسر ولاقدام

وقال الثالث

وما الفخر بالعظم الرميم وانما نخار الذي ينبغي 'لقدر بنفسه

شهادات الآيات

جاء الكتاب الحكيم فرأى العرب تفخر بانسابهم فخر فيه
بصوت السعي قثلاً وان ليس لانسان الا ما سعى وان سعيه سوف
يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى = جاء كتاب الحكيم فرأى
العرب تفخر بأبائهم فصعد على منبر توحيد ارومتهم قثلاً (يا ايها
الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منه زوجهم
فلا فضل لعربي على حبشي الا بالتقوى

توجيه نظر

نظر باحدى عينيك اقول الكتاب (ثبت يدا ابي لهب الخ)
 اوارد في عم الرسول اص اوقوله انك لاتهدي من احببت الوارد في
 اقربه القربى وقوله (فلا تطع كل حلاف مهين الخ) الوارد في
 تويد القرشي الشهير ابي خالد الصماني الغازي الكبير ثم انظر بالعين
 الأخرى قوله (والسابقون الاولون الخ) الوارد في جماعة منهم
 صهيب وائل وعمر وايوه وامه وابو هريرة واشباههم من العبيد
 ومن يسرهم سم في 'عرب' تتحقق تماما ان الكتاب الحكيم لا يعتبر
 'الانسان شرفا' الا بافعاله 'الكاملة' واحواله الفاضلة وسيره الحسن
 وسيره الحميلة

لأصاف صيب

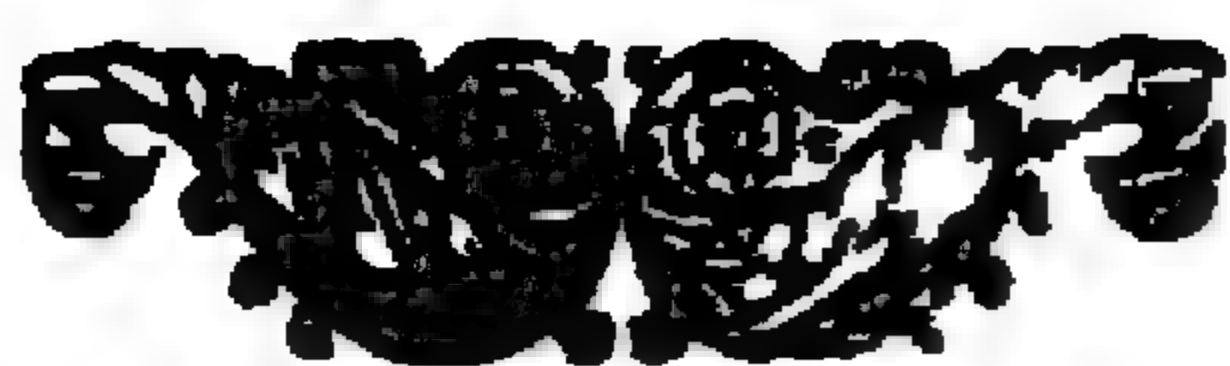
كثير من الآيات في الكتاب الحكيم نزلت تشن الغارة على
 غيرنا وتزرب صعن فيهم تشرفهم بالاجداد والاتكال عليها واليوم
 هي تصدق عليه اكثر من غيرنا - اليك هذا المثل وهو قول الكتاب
 مقدس وقت 'يهود' ونصدي نحن ابناء الله واحباؤه قل

فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) — نزلت الآية تنعي على الفريقين دعواهم المحاباة بسبب كونهم شعباً مقدساً — فأبىء الاسلام اليوم يقول كثير منهم نحن احباء الله بسبب كوننا اولاد الجد الفلاني — ولو كان القرآن يتابع لهذا اليوم والبي (صلى الله عليه وسلم) موجوداً بيننا انزل بحق هؤلاء نظير قوله بشأن غيرهم قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) — علم الاخلاقيون واكد الحكماء الخيرون ان التوكؤ على مثل هذه العكازات عجز ظاهر وانه من اعظم الاسباب الوحيدة في تأخر الامة وعدم لحاقها في العلم والصنائع بالامم الراقية — والعرب في هذا المعنى اكثر التصاقاً من الاتراك بينا تبحر التركي عصامياً يفتخر بصله وخدمة الاوطان تبحر العربي عصبياً يفتخر بامله وانه ابن فلان مع ان هذا مناف لروح القرآن فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

﴿ دفع غلط مہہ ﴾

يفتر كثير من الناس الذين يتعلقون بالشرف تعلق الواو من عمرو اسوء ما يفهمون في آية (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت

ويظهركم تطهيراً فيفهمون (غلطاً) ان هذه الارادة كونية مثلها في قوله
 ا واذا اردنا ان نهلك قرية الخ (والحال انها تشريعية امرية مثلها
 في قوله ولكن يريد ليظهركم) فالارادة المذكورة في القرآن قسمان
 ارادة كونية وهي التي لا يتخلف وهي صفة الله القدية وارادة تشريعية
 بمعنى الطلب والامر وهذه قد تتخلف = كذلك القضاء المذكور
 في القرآن قسمان قضاء تشريعي كما في قوله (وقضى ربك ان لا تعبدوا
 الا اياه وباءوا لدين احسنا) وقضاء تكويني كما في قوله (فلما قضينا
 عليه الموت) — وكذلك الاسلام المذكور في القرآن منه تشريعي
 كما في آية ولا تمترنوا وانتم مسلمون) ومنه تكويني كما في آية
 اوله اسلم من في السموات والارض طوعاً وكرهاً — وهكذا امور كثيرة
 تنقسم لذين اتسمين ومن لم يعرف ذلك ضل واخل ضلالاً بعيداً
 وتفرق بينهم ان "تشريعي يتخلف وهو بمعنى الامر والطلب والتكويني
 لا يتخلف وهو بمعنى حتم وابت فبت من ما قول والا طاشت
 الافكار وزنت عقول



﴿ خاتمة ﴾

اتينا بهذا البيان كاشفين عن وجه الحقيقة التي مسندين
كلامنا لبراهين سماوية غير قابلة للبطل والتبديل = وتناشد كل
عالم حرا اذا اراد تزيف كلامنا هذا ان يدفعنا بحقيقة لا باوهام ملفقة
مبنية على البهلة والدروشة فقد اقل زمن التمويه وزالت كل مداواة
من البين وظهر صبح الحقائق الراهنة اكل ذبيعتين

— حربة الرقيق في لاسلام —

كان الرق موجوداً قبل الاسلام غير محفوف بالشروط التي
تضيق حلقاته فلما جاء الاسلام شرط لذلك ما يوجب قلة وجوده
ثم عمل اسباباً كثيرة لوجود أن ينعدم ويرجع الرقيق لحرية التي
التي خلقه الله لاجلها جاء الكتاب الحكيم فرأى الامر قبلنا
قد استعملت الارفاق مطلقاً حسب شرائعهم او عوائدهم الموروثة
فبعد ذلك بقيودات كثيرة تقايلاً للرق ما امكن فشرط ان يكون
ذلك في حرب شرعية مع من صارحونا بالعداوة والادى وان
يختار الامم ضرب الرق عليه لمصلحة يراها قال في الكتاب
(فإما منا بعد وإما فداء) فان رأى المصلحة في عدم استرقاقهم فله

ذلك وعليه عمل الدولة العثمانية اليوم فابطلت الرق بعدم
اختيارها له بصريق الدين موافقة لما قامت به اليوم دول اوربا على
على طريق التمدن

أواع حرية المرأة في الاسلام

مرأة حرة / ان تطلب من زوجها اجرة ارضاعها لولدها
منه فن كتاب حكيم / واولدات يرضعن اولادهن حواين
كمنين من اراد ان يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن
بمعرفة لا تكلف نفس الا وسعها لا تضار والدة بولدها ولا مولود
له بولده / وقال كتاب ايضا / فان ارضعن اكم فآتوهن اجورهن
مرأة حرة / ان تهاجر من بلد الكفر الى دار الاسلام مع
غيره او الزوج كما تعلمه من قول الكتاب يا ايها الذين آمنوا اذا
جاءكم المؤمنات فمتحنوهن الله اعلم بايمانهن فان علموهن
مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار /

مرأة حرة / ان تحضر مجالس العلماء وتعتقد معهم معاودة
على تقيده بامور الدين كما قال ان كتاب الحكيم / يا ايها النبي اذا
جاءت مؤمنات بيايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن
ولا يزينن ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان يقترينه بين ايديهن

وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله
 محفوف رحيم

(للمرأة حرية) ان تسيح في الارض مع المحرم او الزوج لأجل
 الاعتبار : واكتشاف الآثار : كما تعلمه من قول الكتاب الحكيم
 (مسلمات مؤمنات قانتات ثابتات عابدات سائحات ، نضر وجهه ١١٢)
 (للمرأة حرية) ان تعلم الكتابة كما نستفيدة من عموم قول
 الكتاب الحكيم (وليكتب بينكم كاتب بالعدل)

وقوله ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله وقوله ولا
 يضار كاتب ولا شهيد) وقوله (اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم)
 فهذه الفاظ عامة تشمل الذكر والأنثى ومن قال انها خاصة بالذكر
 بقرينة الصيغة قلنا ان الصيغة لا تدل على التخصيص وإنما عبر بها
 تغليبا للذكور على الأنثى ولذلك نشأ كثير من القرآن مثل (اقيموا
 الصلاة وآتوا الزكاة) (اقم الصلاة ادعوا الشمس الخ) وهكذا فن
 الفاظ القرآن التكليفية والادبية اكثرها بصيغة الذكور تعانياً لهم على
 النساء = وقد كان في ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 يكتب ويقرأ كحفصة وعائشة رضي الله عنهما وقد كان في زمن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعلم القراءة واكتبة من النساء
 للنساء كالشفاء ام سليمان فقد ورد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لها علي حفصة رقية النملة كما علمتها الكتاب = اي الخط والمهجة
وهذا الحديث دليل على ان تعلم الكتاب من الامور الكمالية المندوب
اليها كن العمد في ذلك كله على ما تقدم من آيات القرآن الحكيم
(للمرأة حرية) ان تاخذ المهر كله من زوجها وان تترك له منه
بعضاً كما تعلمه من قول الكتاب الحكيم (وآتوا النساء صدقاتهن
نحلة عطية فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً)
(للمرأة حرية) ان نتعلم العلم كما يقول الكتاب الحكيم (الرحمن
خلق الانسان علمه اليين) والانسان يشتمل الذكر والانثى وفي آية
أخرى (علمه لا انسان ما لم يعلم) وفي آية أخرى (وقل ربي زدني
علماً) وقوله (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) فيه
تغدير من الجهل وترغيب في العلم لكل من الرجل والمرأة كما يشير
اليه حديث فضل العبادة طلب العلم ويصرح به حديث طلب العلم
فريضة على كل مسلم ومسلمة هذه اقوال شريعتنا التي تنطق بها
دائماً ولم تنطق ولا مرة بقول (لست آذن للمرأة ان تعلم) ومن العجيب
ان اخواننا المسحجين لم يعملوا بهذا النص من شريعتهم بل عملوا بما يوافق
شريعتنا لا تدينا بها بل تمدنا منهم كما انا نحن عملنا بهذا النص من
شريعتهم لا تدينا بها بل كسلاً وتقاعداً فلا حول ولا قوة الا بالله

﴿ مبحث الحرية الدينية ﴾

وهي ان يتمتع كل انسان بمعتقداته الدينية التي اختارها لنفسه بحسب نصوص ضميره وتحديدات فكره وعقله — او هي ان يتمتع كل انسان بمعتقداته الدينية التي اختارها لنفسه بحسب نصوص كتابه السماوي الذي اعتنق دينه — جاء في الكتاب الحكيم (انا هديناه السبيل اما شاكرًا وما كفورًا) — (وهديناه التمجدين) — اي الطريقين طريق الخير وطريق الشر اي مكناه منهما وعرفناه بهما (فاهمها فجورها وثقواها) فالله تعالى خلق الانسان ومكنه من فعل الخير وفعل الغير وجعله فاعلاً مختاراً غير مجبور ولا هو واقع تحت سيطرة احد فكان بذلك محرراً تحريراً صرفاً فالحرية الدينية هي شرعية محضة مستفادة من الكتاب الحكيم وبالنظر لكونها شرعية لم يسمع في تاريخ الاسلام انه وقعت محاربة دينية بين اهل المذاهب واصحاب فرق العقائد وانما الحروب التي وقعت بين المسلمين وغيرهم في عهد الصحابة والرسول (ص) لم تكن دينية يعني للاكراه على اعتناق الدين (حاشا وكلا) وانما كانت لمقاولة اعداء المعتدين ودفع من يقف حجر عثرة امام الداعين والمدعوين الى الاسلام — ثم تحت هذه الحرية حريات دينية كثيرة تأتي عليها مفصلة واحدة بعد واحدة مدللين

كل حرية منها بالآيات الحكيمة - وبالنظر لكون المقام حرجاً
بحسب تصورات بعض المعتصين على الدين باسم الدين اجتهدت .
جداً ان اقتصر على تلاوة الآيات فقط غير ذاكر شيئاً من كلام
معتدين في الدين ومع ذلك فأرجو من المعتصين (بغير حق) اعد
تلاوتي الآيات الآتية ان لا يكروا علي شيئاً اذ ليس لي الا النقل
من كتب فقط وليلاحظوا ويخفوا وليتنبهوا قول الكتاب (واذا
أتى عليه آياتنا بينت تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون
يسخطون بالذين يتوبون عليهم آيات فاتني اخاف على من ينكر علي
عند تلاوتي الآيات ان يكون له في هذه الآية نصيب فلينف الله
الخائفون وليحفظ على ايمانهم المؤمنون

حرية غير مسبة اذ لا يردن يسر

جاء في الكتب الحكيمة (وان توافنا عليك البلاغ والله
بصير بعبادنا) = رسالتنا بالحق بشيراً ونذيراً اولاً تسأل عن
صاحب نجيبه - فان توافنا فاعلموا اننا على رسونا البلاغ المبين
فان توافنا فقد حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش
العظيم = فان توافنا علمت البلاغ المبين - اقل اطيعوا
مه واطيعوا الرسول فان توافنا فله عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وان
تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين - (تعلم من

هذه الآيات ان السيد الرسول اص 'مقصود على البشارة والندارة ليس
 له سورها وانه غير مكلف الا بالتبليغ وانه عد تولى الكافرين غير
 مسئول فلا يفعل شيئاً يجتهد الى الايمان وانه يقول حسبي الله لا اله الا
 هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم = ولا يخفى ما في هذا
 الاساس من التسامح الديني المؤسس عليه دين الاسلام السموح
 فان قيل اذا كان الانسان حراً في دينه فلهذا يجبر المرتد عن الرجوع
 للاسلام ولا قتل وما الفرق بينه حيث يعامل هذه المعاملة وبين
 اليهودي او المسيحي ونحوهما حيث يترك على دينه ولا يكره على
 اعتناق دين سواه اقلنا ان المرتد لما كان منتخفاً في سلك المسلمين
 ومعتقاً دينهم فكأنه اعطى الاسلام والمسلمين عهداً بان يكون منهم
 ومعهم وكأنه بايع المسلمين راضياً بان من نكث فانه ينكث على نفسه
 مستترطاً على نفسه والتشرط ملك عليك ام لك نه متى نقض
 العهد نقضت ذمته فهو حيث تعهد بذلك كان يجب عليه وفاء فبمذيق
 كان عديم شرف عديم وفاء خارجاً عن الانسانية نكثاً على نفسه
 قبلاً شرطه الذي اشترطه فذلك يكلف بالرجوع الاسلام وفاء
 بالعهد ولا قتل حسب شرطه وعهد المعنى غير موجود فيمن لم يدخل
 في الاسلام من غير اهله

﴿ حرية غير المسلم بعدم المراقبة على دينه ﴾

او

﴿ حرية المسلم بعدم وجوب مراقبته على دين غيره ﴾

لنا من الكتاب الحكيم على ذلك آيات (اولاً) - ١ من يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما ارسلناك عليهم حفيظاً (ثانياً) فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما انت عليهم بوكيل (ثالثاً) وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل (رابعاً) قد جاءكم بصائر من ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما انا عليكم بحفيظ (خامساً) وما جعلناك عليهم حفيظاً وما انت عليهم بوكيل (سادساً) لست عليهم بمسيطر (تعلم من هذه الآيات الحكيمة ان الرسول (صلى الله عليه وسلم) الذي هو من جهة افضل الرسل ومن جهة ارسل للناس وهم بحال جهالة جهلاء وغبوة عمياء قد نهاه الله عن الرقابة على اديان الناس فليس بوكيل على اديانهم ولا حفيظ يحفظ اعمالهم ولا مسيطر بحيث تكون له سلطة على العقائد واصحابها كما للآباء الروحانيين (كلا) وإنما شأنه منحصر في النذارة والبشارة بلا سيطرة ولا وكالة ولا محفظة ولا رقابة ولا اكرام ولا غير ذلك من انواع التفتيش على الغير وهذا من تسامح الدين وتساهله مع الناس اجمعين واما الجهاد فلم يكن

لأجل الإكراه على اعتناق الدين — لا — لا = حاشا — حاشا وكلما
وانما كان لأجل المقابلة بالمثل أو لدفع شوكة الواقفين عقبة كؤودا
في طريق الدعوة أو لغير ذلك من الأسباب السياسية الكثيرة كما
يتضح جلياً لمن راجع رسالتنا في هذا الموضوع وستمثل للطبع إن
شاء الله تعالى

— حرية الإنسان في اختياره الديني وعدم إجباره على —
دين الإسلام حسب نصوص الكتاب —

لنا على ذلك آيات يثبت من الكتاب الحكيم (ولو شاء
ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى
يكونوا مؤمنين) — (قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من
ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون)
لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) = (من شاء فليؤمن
ومن شاء فليكفر) — (قل الملاء الذين استكبروا من قوم نوح بنحو
يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا واتعدون في ملتنا قال و
لو كنت كارهين) — فيه أن قوم شعيب مع جهلهم كانوا يعتقدون
(كما نعتقد نحن) أنه لا يصح إلا إكراه على اعتناق الدين ولا فائدة
بإزاء شخص بعقيدة لم يعقد عليها قلبه فلذلك خاطبهم شعيب راداً

عليه بذلك رداً مقعاً لهم ولولا أنهم يقنعون ان اعتناق الدين مع
الكرهية لا يصح - حسن الجواب بما ذكر ولا يكون مقنعاً لهم ايضاً - وفي
الكتب الحكمية من هذا القيل آيات كثيرة مثلاً وما انت عليه مجبار
نستعليق عليه بمسيطر الى آخر الآيات التي نتعلم منها ان الرسول صلى الله
عليه وسلم انيس له ان يكره الدين حتى يكونوا مؤمنين - وانه ليس
له جبرهم على عقيدة وانه لا سلطة له على اختياراتهم - وانه لا اكراه
على اعتناق دين - وأما الجند الذي كان في صدر الاسلام فلم
يكن لاجل ذلك بل كان مشروعاً لخدمة الدعوة الى الاسلام ودفع
المعارضين له الذين يلقون العقبات امام تقدمهم - "سريع ولاجل
دفع عتد المعتدين على اهل الدين بمقابلتهم بامثل لا اكثر ولاجل
اسباب جوهرية سياسية اتينا عليها في رسالة مستقلة

—
في حرية الانسان في دينه بعده مقاتلته عليه

نأخذ على ذلك دليلاً من "كتب الحكم - الدليل الاول = فان
عزؤكم فذيقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً
نتعلم من هذه الآية ان غير المسلمين متى لم يعانون الحرب لا نعلنه
وجوباً - الدليل الثاني - وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على
الله انه هو سميع "عليم" نتعلم من هذه الآية انه متى سلكت الدول

الطريق السلمية معذمتها وجوبا - الدليل الثالث - فاستقيموا لكم
 فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين تعلم من هذه الآية انه متى لم تنعوج
 معنا دولة من الدول لم تنعوج معها حتما - الدليل الرابع - وقتلوا في سبيل
 الله الذين يقاتلونكم (اي يناجزونكم القتال دون المهاجرين ولا تعتدوا)
 بابتداء القتال ان الله لا يحب المعتدين انتعلم من هذه الآية انه لا يجوز ان
 تقاتلهم على وجه المنجزة وانما على وجه المهاجرة فقط - الدليل الخامس
 الا اكره في الدين انتعلم من هذه الآية انه لا يجوز ولا يصح
 ولا يتصور ان يجبر شخص على اعتناق الدين لانه عقيدة تدخل في
 القلب الاختيار لا بالاجبار - الدليل السادس - لا ينهاكم الله عن
 الذين لم يقتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا
 اليهم ان الله يحب المقسطين انما ينهكم الله عن الذين قتلوكم في الدين
 واخرجوكم من دياركم وضاھروا على خراجكم ان تؤدوهم ومن يتولم
 فوائلكم الخائنون فلا آية الشريفة تعطي الحرية لمن لم يجد ان
 مسلمين يد لا ذى والعدوان بعدهم مقتته بل تعيب حرية ان نكون
 بارين به مقسطين له كواحدا من - تنعم من الكتب الحكيم
 مساواة مسلم وغير المسلم في جميع الحقوق وفي كل ما يؤثر الى
 السعادة الدنيوية ولا يعطينا حرية ان نعادي الا من صارحنا
 بالعداوة ولا ذى وجاهرنا بالسوء لا غير

حرية الانسان في دينة بالصفح والاعراض عنه
لنا على ذلك اذلة نيرة من الكتاب المنير كقوله (ولا تزال
تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان الله
يحب المحسنين) وقوله (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) وقوله (فاعرض
عن من تولي عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم
ان ربك هو اعلم بمن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى) وقوله
(واللذين هم عن اللغو معرضون) وقوله (فاصفح الصفح الجميل)
وقوله (وقيله يا رب ن هو لاء قوم لا يؤمنون فاصفح عنهم وقل
سلام فسوف يعلمون) وقوله (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون)
وقوله (اتبع ما أوحى اليك من ربك لا آله الا هو واعرض عن
المشركين) وغير ذلك من آيات الكتاب العظيم

حرية كل انسان في دينه بالسلام من أذى الأنام
لنا على ذلك من الكتب الحكيمة قوله (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا
سلام) وقوله (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا واكم
اعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين) وقوله (فاصفح عنهم وقل
سلام) وقوله (قل رغب انت عن آلهتي يا ابراهيم لان لم

تنته لارجنك واهجرني مليا قال سلامر عايك ساستغفر لك ربي
انه كان بي حنيا (فهذا السلام ليس هو سلام الفراق المعروف بحيث
يكون قد أتى به عند مفارقتة له حسب العادة المتأولة وإنما هو مأتى
به في مقابلة قوله (لارجنك) كما قابل قوله (اهجرني) بقوله
(ساستغفر لك ربي) المشعر انه لو هجره بالجسم امتثالا واجاء فلا
يهجره من فكره ولا ينساه

﴿ حرية كل انسان في دينه وعمله الديني ﴾

القرآن الكريم يعطي كل انسان حرية في دينه ويحفظ له رسومه
ولا يجبر احدا على اعتناق دين بعينه - ونأ على ذلك شواهد من
الكتاب الكريم كقوله (فان كذبوك فقل لي عملي وانكم عماكم
انتم بريئون مما اعمل وانا بريء مما تعملون) وقوله (انكم دينكم وني
ديني) وقوله (وان جادوا فقل لله اعلم بما تعملون) الله يحكم بينكم يوم
القيامة في كنتم فيه تختلفون) وقوله (واد اسمعوا ما نوحى عرضوه عنه
وقاوا ان اعياكم اعدائكم عليكم لا نبتغي الجاهلين) وقوله
(الله ربنا وربكم لانا اعداؤكم اعداؤكم لا حجة بيننا وبينكم) الله
يجمع بيننا وبينه المصير) وقوله (قل اتحاجونني الله وهو ربنا وربكم
ونأ اعياكم اعداؤكم ونحن له مخلصون) - واما الآيات الواردة

في الجهد فهي ليست لإكراه الناس على اعتناق الدين (حاشا وكلًا)
فنه لا إكراه في الدين ولكم دينكم ولي ديني — وإنما كان مشروعاً
مُدافعة الأذى من المشركين وباقي المعتدين وللمقابلة بالمثل ولأجل
حماية الدعوة إلى الإسلام

على آيات الكتب السابقة جاء ما في المادة (١١) من القانون
الأساسي تجري جميع الأديان المعروفة في الممالك العثمانية بحرية تحت
حماية الدولة

في بحث حرية المال

بمعنى أن كل أحد أمين على ماله وملكه الجاري تحت تصرفه
ولا يؤخذ من أحد ماله بوجه وكذلك ملكه كما جاء في المادة (٢١)
من القانون الأساسي ولا يجوز أن يؤخذ من أحد بارة واحدة بلا
وجه شرعي فإن من الذي كانت الأمة فيه للحكومة قد مضى واليوم
صدر لامة حكومة = أعني أنه في ماضي كن مموكين نحن واموالنا
لحكومة وكان نيود صدرت الحكومة ان اي تدافع رتناضل عما ولا
تتعدى في عايت ولا على اموالنا = فمعنى حرية المال انه حر غير
موقوف لاحد سوى ملكه وليس رقيقاً لغير صاحبه فهو محرر من
تحتة غير عبه

عني الكتاب الحكيم بتكرار ذكر الحفظ على المال والمنع من
التعدي عليه بتاتاً حتي انه من شدة العناية به سماه خيراً في غير ما
آية مثل (فقال 'ني احببت حب الخير عن ذكر ربي ' - ' وانه
لحب الخير شديد) = ' وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم ' - ' اني
لما انزلت الي من خير فقير) - فلهذا ونحوه استندت عناية ' الكتاب
اولاً وعناية السنور ثانياً تبعاً لما كتب بتحرير المال لاصحابه ومنع
السلطة عليه بوجه = وتحت هذه الحرية المالية انواع كما ترى

حرية مال ايتيم

جاء في سورة النساء زاتر اليتامى اموالهم ولا تبدلوا خيث
بالطيب ولا تاكلوا اموالهم انى اموالكم انه كان حوباً كبيراً الحوب
الانتم وفيها وبتوا اليتامى حتى اذا بعوا النكاح فان آستم منهم
رشداف فعوا اليهم اموالهم ولا تاكلوا امراءاً وباراً ان يكبروا
وفيها ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلماً يا كيون في بطونهم
نراً وسيصون سعيراً وفي سورة القصص والاعراف ولا تقربوا
مال اليم الا باتي هي احسن ' بحفظه عليه وتخير فهذا الاستثناء هو
نظير ما في قوله ' يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل
الا ان تكون تجارة عن تراض منكم وكلاً الاستثنائين في الآيتين

قريب من الاستثناء في قول الشاعر
ولا عيب فيه غير ان سيوفهم بين فلول من قراع الكتاب

حربة مال النساء

جاء في سورتهن ا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة (عطية) فان
طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً (وفيها) وان اردتم
استبدال زوج مكن زوج وآتيتن احداهن قنطراً فلا تأخذوا منه
شيئاً تأخذونه بهتاً وإثمًا مبين وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم
الى بعض وخذنكم مبثغاً غيضاً كان الرجل اذا اراد ان يتزوج
امرأة جديدة بهت الاولى بفاحشة لتفتدى منه بما اعطاها ليصرفه
في سبيل المتزوج بغيرها تنزل الآية المذكورة نهياً عن ذلك - وفيها
ولا تعضلوهن لتسبوا بعض ما آتيتوهن ' كان الرجل تكون له
المرأة وهو كاره صحبته فيضره ويضيق عليها تسقط عنه بعض
اثر فتنزت الآية نهياً عن ذلك واصل العضل التضيق والحبس
ومنع اي لا تضروه في عشرة ليتركنكم بعض الصداق - وفي
سورة البقرة ولا يحل لكم ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً الا ان
يخوف ان لا يقبى حدود الله فان خفتم ان لا يقبى حدود الله فلا جناح
عليهم في فتدت به ثلاث حدود الله فلا تعدوها ومن يتعد حدود

الله فاولئك هم الظالمون

تحرير الموزونات والمكيلات

بمعنى انها لا تزداد ولا تنقص فالزائد حرفيه صاحبه المائع كما ان
الناقص حرفيه صاحبه المشتري فكل واحد حرفيا يخصه لملك فيه
لغيره - في الكتاب الحكيم اوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين
وزنوا بالقسطاس الميزان المستقيم ولا تبخسوا اناس اشياهم
ولا تعثوا اثمادوا في الارض مفسدين اوفيه اوفوا الكيل والميزان
ولا تبخسوا الناس اشياهم ولا تفسدوا في الارض بعد صلاحهم
ذلكم خير اكم ان كنتم مؤمنين اوفيه (ولا تنقصوا المكيل والميزان
اني اراكم بخير واني اخاف عليكم عذاب يوم محيط ويا قوم اوفوا
المكيل والميزان بالقسط باعدل (ولا تبخسوا الناس اشياهم ولا
تعثوا في الارض مفسدين) وفيه (ويل للمطففين المنقصين الذين اذا
اكتالوا على الناس يستوفون) حقهم (والكن اذا كانوا ووزنوه
يخسرون الا يظن أولئك انه مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس
لرب العالمين)

عن حريّة المال في وسط البلد وخارجها

معنى أنّه حرّ نصّابه ليس لاحد فيه ملك ولا له عليه ساطة
 مما تقرأ في كتاب الحكيم برهاناً على ذلك قوله (ولا تأكلوا
 أموالكم بالباطل وتدنوا بها إلى الأحكام لنا كلوا فريقاً من أموال الناس
 بالاثم وانتم تعلمون وقوله يا أيّها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم
 ببطل لأن تكون تجارة عن تراض منكم وقوله ولا يسرقن ولا
 يزنين نح وقوله (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما
 كسبا وقوته انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله (بقتل النفس
 ويسعون في الأرض فساداً) أخذ المال ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع
 يسيهم ورجلهم من خلاف او ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في
 دنياهم وفي الآخرة عذاب عظيم)

عن حريّة مال الدين

معنى أنّه حرّ نصّابه وان صاحبه حرّ في مطالبته

بغت حريّة من الدين انها جوزت نصّابه الاعرابي ان جاء
 ركباً على جمّل وخطب السيد الرسول ص (وثقاضاه ديناً كان له
 عليه ورفع صوته جهرأ وهو فوق جملة فغشم ذلك على بعض الصحابة فقال
 له السيد الرسول ص دعه فان نصّابه اخق مقالاً = بل وصلت

ان جاءه يهودي يقال له ابوا الشحه يتقاضاه ديناً لم يحضر ميعاده
 وكان من كلامه مع السيد الرسول ان قال له انتم مطلق يا بني عبد المطلب
 وما عامله السيد الرسول الا بالسكوت عنه - الامر الذي اقتضى
 اسلامه = ومن شوهذ الباب ما جاء في ان كتاب الحكيم يا ايها
 الذين آمنوا اذا تدبتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه لان ذلك اوثق
 وآمن من النسيان وابدع عن الجحود اولي كتب بينكم كاتب بالعدل
 مأمون على ما يكتب لا يزيد فيه ولا ينقص ولا ياب كاتب ان
 يكتب كما علمه الله فليكتب ويحتمل اولى ليق الكلام وبين المقدر
 المدين الذي عليه الحق وايتق الكاتب الله به ولا يبغس ينقص منه
 شيئاً فان كان الذي عليه الحق سفياً محجوراً عليه تنذيره اضعيفاً
 في العقل اصابه او هرمة او لا يستطيع ان يمل هو العي به او خرس
 ا فليمل وليه بالعدل وستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا
 رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ا خوف ان تفتن
 احدهما فتذكر احدهما الاخرى ولا ياب الشهداء ان مدعوا ولا
 تساموا ان تكتبوه صغيراً او كبيراً الى اجله ذلك فسط عند الله
 واقوم للشهادة وادنى (لا ترتابوا) تأمل هذه الآية تجد هانيتها على
 جملة احتياطات لاجل محفظة مال الدين

حرية مال الارث

- في الكتاب الحكيم اوتة كلون التراث اكلاً لما قاله على سبيل التوبيخ واللمز ان يا كل نصيبه ونصيب صاحبه لان اصل اللجمع المفرق فاذا اكل الانسان ارثه وارث غيره فقد جمع ما تفرق من الارث فيه وفين سوه - نهى الله عن ذلك محرراً كل حصة لصاحبها الوارث له - والفلاحون اليوم والعربان قلما يورثون النساء فكان الآية انما نزلت فيه فقط

حرية عقار السكن ان لا يدخل فيه بلا اذن
في الكتاب الحكيم يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم ووسمتم بان فيها وراقاماً تسمونه مضرة مخالفة للسياسة
احتى : - نسو ' تستكشفوا الحال بقرينة مثل ان تضربوا على الباب - وتحركوا حبل الجرس تنظرون هل يؤذن لكم او لا (او) عند اذنكم : تسلموا على اهلها (لدى الدخول ولو كنتم خفية او بويك : تخفون الدخول الاغيا ذكر (ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون) فن لم : فيها احد افلا تدخلوها حتي يؤذن لكم وان قيل ارجعوا فارجعوا : زكيكم والله بما تعملون عليم وفي القانون الاساسي ما نصه : مسكن كل احد في الممالك العثمانية مصون من التعدي

ولا تقدر الحكومة ان تدخل جبراً في مسكن احد ومنزله الخ

﴿ حرية مال العوام ان ياكله علماء السود بمسايرتهم ﴾

﴿ نه على افكارهم في الدين ﴾

جاء في 'كتب الحكيم' (ان الذين يكتبون ما انزل الله من الكتاب) حتى ولو بستر معناه الحقيقي لاجل كون فلان المعاصر هو الذي ايقظهم لذلك المعنى المناسب ، ويشترون به ثمنًا قليلًا ، كالأرزاق التي يقطعونها مشاهرة من بيت المال وكالعوائد المرتبة على العوام مسانحة وكان الحصول على ذلك لا يتسنى الا بمسايرة الحكومة المستبدة على الفكر القديم ومساوقة العامة على افكارها السقيمة وعلى كل ما كان مشهوراً عدها واو مخافاً للحقيقة اولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار) — هذه الآية تصدق على كل من ستر حقيقة الدين عن العامة ولم يبين لهم الدواخل التي دخلت فيه من اصوله الحق التي تأس عليها = بل ربما يجعلون ما ليس من الدين ديناً ويجعلون نفس حقيقة الدين بدعة كما هو كثير اليوم وهو أمر وان جهله البعض من المتعممين غير انه معلوم لاهل الفضل منهم ولكنهم يتركون ذلك مسايرة للعامة بإبقاء القديم الموروث حباً منهم للمسالمة وللتنحليص من اعتراضات العامة وحرصاً على بقاء عوائدهم

ومحافضة على دواء احترامهم عندهم (ولا تنس ثقيل اليد) = فهذه
 الآية وإن نزات في رؤساء دين غيرنا فالיום تصدق على كثير من
 رؤساءه ومثله الآية القائلة يا ايها الذين آمنوا ان كثيراً من
 الاحبار والرهبن يأكلون موال الناس بالباطل ويصدون عن
 سبيل الله - ترى يريد كثيراً من اهل العلم يعرف الحق ولا يبديه
 لمعامه خوفاً من ستم وطعن في المنفع الدنيوية ويقرر انني كالبرغوث
 بسكوتي تحصل على قوتي وربما قال هل زيد نقيم الدين في مائة
 - حرر الله امرنا لعمرو وخلصنا من رق رؤساء الدين الساترين
 حقيقته بان حرره عليهم كنه بهذه الطريقة = حكي ذلك لتحذيراً
 وغيره لا تقع في هذه خوة كما وقع غيرنا من ارباب الزايا الظاهرية
 ولا تنس منهم مشعوذين او البهائيل الذين وراءهم عمر الفاروق
 لانكر عليهم انكاراً - ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

حرية الاقوال

ضمن الاعتدال رشق جهل بنال المقال حتى ينشؤوا من
 عقل مساوي الاحول وبين معال ذوي الافضال ليكونوا
 مثلاً محسن خلال ولاجل الاتصال بحقيقة احوال عند الجدال
 وكل مقدم مقال وكل مقدم رجال

كان الانسان عاجزاً عن ان يكون ناطقاً مع ان الانسان
 حيوان ناطق باللسان = وعليه فانه لم يكن ناطقاً فهو مجرد حيوان :
 وخير منه اقل ، الذي كان ينطق في بعض الاحيان = ولكن اليوم
 كل شخص حر في قومه : حر في تشكيه واعتراضه : حر في اخبارياته :
 حر في بيان اخطائه على وجه : لأن جميع العثمانيين الآن يتمتعون
 بحريتهم الشخصية كما في مادة ١٩١ من القانون الاساسي : وحرية
 شخصية هي مصونة من جميع انواع التعدي كما في مادة ١٠١ منه :
 واذا اراد نشر اقواله على السنة الجرائد فمطبوعات حرة كما في مادة
 (١٢) منه : ويجوز له ان يقدم عرضاً بحق مادة وجدت مخالفة
 لقوانين المتعلقة بالعموم وبصفة مدع او متسك من افعال المأمورين
 كما في مادة ١٢١ منه = فمن هذه امور نستفيد ان كل عثماني يجوز
 له ان يقول عن كل شيء ويتكلم في كل مجال ما يسان جرئاً و
 بتقديم العريض وبالشفافية على وجه صحيح والعشوائية هي حسن
 بشرط اقتصره على اللازم عند الشكوى مع مخففة على الآداب
 عمومية وحقوق الغير - وكل هذا قد أعلنه من كتب
 الحكيم من مشرف الحق والحق اقوال - فذكر نفعته كبرى ،
 لا يجب الله الجبر بنسوء الا من ظلم - وتواصوا بالحق وتواصوا
 بالصبر - الذين ان ملكتم في الارض اقموا الصلاة وآتوا زكاة

وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) - الولا ينههم الربانيون والاحبار
عن قولهم الاثم واكلمه السمحت لبئسما ما كانوا يصنعون) - (كانوا
لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئسما ما كانوا يفعلون - (فاصدع بما
تؤمنر) - ا قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى
الله) - هذه الآية فتحت باب التشكي على الغير متى كان مخالفاً كما
تنتكت تلك لآنة على رجلها شريك حياتها

مسألة مرة لرح في كل الاحول الا فيما يساعد عليه الطبيعة
جاء القرآن المجيد فرأى ان امرأة عند العرب ساقطة الاعتبار
وانزلة موضعاً للاستبداد والاضطهاد نازلة عن الرجل نزولاً صحيحاً
فعضف عليها بعواطفه الرقيقة وبين له ان المرأة تساوي الرجل في
كل حال الا فيما تساعد طبيعتها على مساواتها فيه للرجل ونحن
نبين ذلك فنقول

مسألة مرة لرح في الأرومة وان صلح واحد
في كتب حكيم يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من
نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً
فالمرأة والرجل من اصل واحد راجعان لارومة واحدة

مسواة المرأة للرجل في الآخرة - في دخول الجنة - في الثواب
 جاء في الكتاب الحكيم ، ومن يعمل من الصالحات من ذكر
 أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها ، النقيض
 هو النقرة في ظهر النواة كنواة البع ونحوه وهذا على سبيل المبالغة
 في نفي الظلم وفيه وعد بتوفية جزاء أعمالهم وأعمالهم من غير نقصان
 وفيه ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات
 والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات
 والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم
 والحافظات والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة
 وأجرًا عظيمًا وفيه فاستجاب لهم ربه ، اني لأضيق عمل عامل منكم
 من ذكر أو أنثى - وفيه المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض
 يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتُونَ
 الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم
 وفيه اوعداً لله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين
 فيها ومسكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك
 هو الفوز العظيم - وفيه من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن
 ختمناه حياة طيبة ونجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ، وفيه
 ومن عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة

يرزقون فيها بغير حساب

﴿ مساواة المرأة للرجل في تعلم العلوم ﴾

جاء انكتاب الحكيم فسمع بعض اهل الاديان يقول (لست
آذن للمرأة ان تعلم) فنفره من عدم التعلم بعموم قوله (كذلك يطبع
الله على قلوب الذين لا يعلمون) ورغب في التعلم بعموم قوله (الرحمن
خلق الانسان على علم) = اعلم لانسان ما لم يعلم = وقل رب
زني علما وجاءت السنة الشريفة مينة لعموم هذه الآيات القرآنية
فكانت طالب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة

﴿ مساواة المرأة للرجل في جعل الكتاب ﴾

كما تعلمه من عموم قول اكتب الحكيم (وليكتب بينكم
كتب بانعدل وقوله ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله) وقوله
ولا يضرك كاتب ولا شهيد وقوله اقرأ وربك الاكرم الذي علم
بقلم افهذا لا فاض عمة وبعموم تأخذ لا بخصوص السبب
﴿ مساواة المرأة للرجل في كفران دار الاسلام ﴾

جاء في انكتاب الحكيم يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات
من جرات فامتنوهن الله اعلم بيمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا
ترجعوهن في كفر

مسأواة المرأة للرجل في وجوب الرضوخ للشرعة لا غيرها

جاء في الكتاب الحكيم وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضالاً مبيناً

مسأواة المرأة للرجل في طاعة اولد لها واحسانه بهما

جاء في الكتاب الحكيم واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبوالدين احساناً - واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبوالدين احساناً - اقل تعاونوا تل ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئاً وبوالدين احساناً - وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبوالدين احساناً إما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً وصينا الانسان بوالديه حملته ام وهن على وهن وفصاله في تنمين ان اشكر لي واثبتك الى المصير وان جاهدك عني ن تشركني ما ليس لك به فلا تضعهما وصاحبهما في لدن معروفاً - يا يحيى خذ الكتاب بقوة واتيناه احكام صيب وحنانا من لدن وزكاة وكان تقياً وبرا ابوا - به يكن جبراً عصباً - ووصيت الانسان بوالديه حسناً - تخمري ووالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب

قل ما انفقتم من خير فلولالدين والاقربين)

﴿ مساواة الزوجة للزوج في تبادل العشرة بالمعروف ﴾

﴿ بينهما وطن مثل الذي عليهن بالمعروف ﴾

يوجد في الكتاب الحكيم آيات كثيرة تعلن وجوب استعمال زوج معروف في معاشرة زوجته ووجوب استعمال الزوجة المعروف في معاشرة زوجها - فالمعروف هو امر مأمور به الطرفان على حد سواء ففي كتاب الكريم خطاباً للأزواج ارجال وعاشروهن بالمعروف ﴿ فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ﴾ - فمسئلة ﴿ بمعروف ﴾ او تسريح بحسان - ا فامسكوهن ﴿ بمعروف ﴾ و سرحوهن ﴿ بمعروف ﴾ ولا تمسكوهن ضراراً تعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه - ا وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ﴿ لا تكلف نفس الا وسعها الا تضار و لدة بولدها ولا مولود له بولده وعلى ورث مثل ذلك فن ارد فصلاً عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما ومن ردهما ن سترضعوا اولادكم فلا جناح عليكم دسئتمه آتيتهم ﴿ بمعروف ﴾ واتقوا الله واعلموا ان الله بما تعملون بصير - ا فاد بغن اجلين فأمسكوهن ﴿ بمعروف ﴾ او فزقوهن ﴿ بمعروف ﴾ ولكن لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا

قولاً (معروفاً هذه ستة آيات واردة في طلب معاملة الزوج والزوجة
بالمعروف ولم أرَ في الكتاب الحكيم ما فيه طلب معاملة الزوج
للزوج بالمعروف سوى آية واحدة وهي قوله (وقلن قولاً معروفاً)
وأما قوله (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) فمشاركتهن في مثل قوله
(واستمروا ينكم بمعروف) وفي ذلك من الغاية بالمحافظة على معاملة
الزوجة بالمعروف ما لا يخفى على أهل العراطف الرقيقة

مسألة المرأة الرجل في حضور مجالس علماء وعقده
المعده معهم على القيام بأمور الدين

في الكتاب الحكيم (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يباعدنك
على أن لا يتركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزينن ولا يقتلن أولادهن
ولا يأتين بهتاناً يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في
معروف فبايعهن واستغفرن الله أن الله غفور رحيم
مسألة المرأة الرجل في نزوح كل منهما من كان
على شدة كلفه في الدين

من قيل قريه الجنس للجنس بين = ن تطيور على شكه

تقع - جنسية علة انضم - سببه شتي منجوب إليه

جاء في الكتاب الحكيم ما يقرون وينفقت بعضهم من
بعض يأمرن بالمعروف وينهون عن منكر ويقبضون أيديهن

لَهُ قَنَسِيهِمْ أَنْ لَمَسَقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَى أَنْ قَالَ ' وَالْمُؤْمِنُونَ
وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ '

﴿ مَسَاوَاةُ الْمَرْأَةِ لِلرَّجُلِ فِي مَشْرُوعِيَةِ السِّيَاحَةِ ﴾

ذَكَرَ الْكِتَابُ الْحَكِيمُ سِيَاحَةَ الرِّجَالِ فِي قَوْلِهِ ' الثَّابِتُونَ الْعَابِدُونَ
الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِبُونَ السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ ' وَذَكَرَ سِيَاحَةَ نِسَاءٍ فِي قَوْلِهِ ' مَسَلَمَاتُ الْمُؤْمِنَاتِ
قُنُوتَاتٌ تَثْبِطُ عَابِدَاتٍ سَاحَتِ أَوَّالِ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ السَّيِّحَ فِي الْآيَتَيْنِ
مَعَهُ لَسِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى ' فَسَيَحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ' الْآنَ سَيَحُوا
هَبْ مَعَهُ سَيَرُوا قَطْعًا تَمَّ ذِكْرُ مَطْلُوقِ سِيَاحَةِ تَخْنِيسٍ مَعْبَرًا عَنْهَا بِمَادَّةِ
أُخْرَى وَالتَّعْنِي وَاحِدٌ فَقُلْ ' أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا عَاقِبَةَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ' الْآنَ هَذَا مَوْجِهٌ لِلْعُمُومِ دُونَ خُصُوصِ الرِّجَالِ فَقَدْ
قَدْ أَوْقَعُوا أَنَّ خُطَابَاتِ الْقُرْآنِ تُجِيبُ عَامَةً فِي الرِّجَالِ وَالْمَرْأَةِ نَعْمَ يَجِبُ
عَنِ الْمَرْأَةِ فِي سَيِّحَتِهَا أَنْ يَكُونَ مَعَهَا زَوْجُهَا وَمَحَرٌّ مِنْ مَحَارِمِهَا
﴿ مَسَاوَاةُ الْمَرْأَةِ لِلرَّجُلِ فِي مَطْلُوبِيَةِ الْقُنُوتِ لِلَّهِ ﴾

﴿ تَعَالَى مِنْ كُلِّ مَنَهْمَا ﴾

وَأَقْنُوتُهُمُ الْخِدَّةَ وَالْخُضُوعَ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ جَاءَ فِي الْكِتَابِ الْحَكِيمِ

(يا مريم اقنتي لربك) - (ومن يقست مكن الله ورسوله وتعمل صالحا
 نؤتها اجرها مرتين) - (وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من
 القانتين) - (فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله)
 (مسلمات مؤمنات قانتات تائبات) - هذه بعض آيات متعلقة
 بطلب القنوت من النساء ونثيره في الكتاب الكريم آيات متعقة
 بطلب القنوت من الرجال مثل قوله (ام من هو قانت أثناء الليل
 ساجدا وقائما) - (كان امة قانتا لله) - (كل له قنترن) (وقوموا
 لله قانتين) - (والصادقين والقانتين) - كما يوجد في الكتاب الحكيم
 آيات في القنوت مستتركة بين الصنفين وذلك كقوله ان المسلمين
 ومسلمت ومرتدين والمؤمنات والقانتين والقانتات ونصدقين
 وصادقات الخ)

* مسواة المرأة للرجل في اتبائه تنبي صورة لمقابلة بمعنى ن ﴿
 الكتاب الحكيم متى ذكر تبيانا في جانب و عد ﴿
 - منها ذكر نثيره لاخر كما ترى *

(ولهن) ----- مثل الذي عليهن بالمعروف ()
 (هن لباس كهن) ----- (واتم لباسهن)

١ لا تضار والدة بولدها ----- ولا مولود له بولده (

١ وان خفتم تنفاق بينهما فابعثوا حكما من اهلهم .. وحكما من اهلها (

ذكم اخبر قلوبكم ----- وقلوبهم (

(ان انسلين ----- والمسلمات (

والمؤمنين ----- والمؤمنات (

١ والقاتلين ----- والقاتلات (

والصديقين ----- والصادقات (

والصبرين ----- والصابرات (

(والخاشعين ----- والخاشعات (

والمصدقين ----- والمتصدقات (

والصالحين ----- والصالحات (

والخوفين فرزجهم ----- والخائفات (

١ والذكرين .. كثير (

والذين يردون المؤمنين ----- والمؤمنات الخ (

يحب الله .. فتن ----- والمناقضات (

والمشركين ----- والمشركات (

يترتب الله على مؤمنين ----- والمؤمنات الخ (

المؤمنون ----- والمؤمنات بعضهم من بعض (

(والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض)
 (ومن عمل صالحاً من ذكر أو أنثى الخ)
 (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم)

(وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن)
 (وما كان مؤمن ولا مؤمنة الخ)
 (وعد الله المؤمنين والمؤمنات الخ)
 (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات الخ)
 (يوم يقول السابقون واقفات الخ)
 (ان الذين فسوا المؤمنين والمؤمنات الخ)
 (للرجال نصيب مما اكتسبوا والنساء نصيب مما اكتسبن)
 (اسكن انت وزوجك الجنة)
 (ان هذا عدو لك وزوجك)
 (ادخلوا الجنة انتم وازاءكم تجبرون)

(واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا رسولي)
 (ومن الصلاة وآتين الزكاة واطيع الله ورسوله)
 (وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله اخ او اخت فكل واحد منهما السدس)
 (ويوجد آيات كريمة صرحت بحقوق كل منهما المتقبة انما في تعبير

واحد وذلك مثل قوله ١ ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً
تسكنوا فيها وجعل بينكم مودة ورحمة ١ وبالوالدين احساناً)
ووصيت الانسان بوالديه (ان اتكر لي ولوالديك الى المصير)

(قل م نفقتم من خير فلارالدين)

﴿ المساواة بين المسلمين والمعاهدين من المشركين في الامان ﴾
جاء في الكتاب الحكيم على سبيل التواء الخطاب الغير المعهود
فيه عند الرب ان يبدأ بالسلمة (براءة) اي تبرئة وسلامة من سوء
مغبة على حد آية ١ انكم براءة في انذار اوحديت - كتب الله له
براءة من نذر - وقوله - هذه براءة من الشيطان - اية امان
وامانة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين (وفاء
بحق) هدة التي الله ورسوله اولى باوفاء بها - ومن اوفى بعهده من
الله ان الله لا يخف الميعاد - وأوفوا بالعهد ان العهد كان مشلولاً -
فمن يخف الله عهده - براءة عليه فسيحوا) اي فاقبوا له سيجوا
ي سير وسفرو في الارض ربعة شهر وهي مدة المعاهدة
معقودة بين خرفين وفي الكتاب كريم وبشر الذين كفروا
بعذاب نيه حتى في الدنيا (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم
ينقصوا شيئاً من شروط معاهدة وحقوقها) انه يظاهروا عليكم
حداً فثمة نيب عهدهم - هم الى مسته اأمين كواحد منكم ان الله يحب

المتقين ، اشارة الى ان تمام عهد المشركين المعاهدين من تقوى الله
المحبوبة له تعالى

وفي الكتاب الحكيم ، الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام
فما استقاموا كما فاستقيموا ، ان الله يحب المتقين ، المستقيمين على
العهود الحافظين له برفيه ، و الذين آمنوا ولم يهجرُوا ما كره من
ولا يتهم كرمصدر ، ف لفاعله اي ليس لكم شيء من نصرهم لكم
اي لستم تستفيدون منهم ذلك فلا تعلقوا فيه ملككم ، حتى يهجرُوا
وان استصروكم في الدين فعليكم النصر اللهم على غيرهم يعني وان
يكن ليس لكم حظ من ولايتهم كما لكن انتم والله على عدائهم
(الا على قومه منهم) بينكم وبينهم ميثاق عهد فلا يجوز لكم
نصرهم عليه كما لا يجوز ذلك على المؤمنين سواء

المسواة بين المسلمين والمؤمنين من المشركين

جاء في الكتاب الحكيم ، وان احد من المسلمين استجارني
استأمنك ، فاجره اعطاه الامن على روحه وماله حتى يسمع كلامه
الله ا كتابه المنزل على قايث عليه يهري ، ثم بعد ذلك ابلغه اوصيه
امامه اداره النبي يا من فيها (ذلك) الامر بالاجرة ، بنهم بسبب
(انهم قوم لا يعلمون) فلا بد من اعطائهم الامن حتى يسمعوا
ويفهموا الحق

﴿ المساواة في الامان بين المسلمين واللاجئين الى المعاهدين ﴾
 جاء في الكتاب الحكيم (الا الذين يصلون الى قوم بينكم
 وبينهم ميثاق مستثنى مما قبله الذي فيه اباحة القتال فاليوم
 اذا وادعنا نحن دولة من الدول الاوروبية او غيرها وعاهدناها على
 ترك القتال فهي في امان ليس وحدها فقط بل اذا لجأت اليها دولة
 اخرى ووصلت واستجرت بها وجب شمول الامان لتلك الدولة
 اللاجئة للدولة التي عمدنا معها ميثاقاً ومعاهدة وذلك كله بحكم هذه
 الآية الشريفة

﴿ المساواة في الامان بيننا وبين من جاءنا بلا قتال ولا عهد ﴾
 جاء في الكتاب الحكيم (او جاءكم حصرت اخافت واثبضت
 صدورهم ان يقتلوكم او يقاتلوا قومهم) فكفه عن القتال هو سبب
 قام في استحقاقه نفي التعرض لهم والايقاع بهم كاللول التي ليس
 بيننا وبينهم عهد ولكنهم لم يتعرضوا لنا فلا تعرض لهم فهم في
 امان من على ارواحهم واموالهم وسائر ما يتعلق بهم كما قال نعم الآية
 (ووشاء الله سيطرهم عليكم فقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم والقوا
 اليكم السلم) السلامه افما جعل الله لكم عليهم سبيلاً . لم يأذن لكم
 في التعرض لارواحكم ولا لاموالكم بل هي مصونة مثلاً صينت شرعاً
 ارواحكم واموالكم سواء بسواء

﴿ المساواة بين المسلم والمعاهد في حقن الدم ﴾

١ وانه لو قتل واحد منهما خطأ فالجزاء واحد على السواء (جاء في الكتاب الحكيم) وما كان مؤثماً ان يقتل مؤثماً الا خطأ ومن قتل مؤثماً خطأ فتم تحرير رقبته مؤثمة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا عليه بالدية ومعناه العفو كقوله الا ان يعفون (فان كان) المقتول خطأ (من قوم عدواكم) اي اهل حرب ولكنه اسلم ومكث بين اظهريه (وهو مؤثم فتم تحرير رقبته مؤثمة) بلا دية لاهله لانهم محاربون (وان كان من قوم بينكم بينهم ميثاق) ذمة وعهد ، فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبته مؤثمة فحكمه حكم مسلم من المسلمين على السواء (فمن لم يجد) الرقبة كما هو الحال اليوم ، فصيام شهرين متتابعين

﴿ مبحث حرية السعي في الاعمال الدنية ﴾

فيعمل الانسان لدنياء كأنه يعيش ابداً كما يعمل لأخراة كأنه يموت غداً ويجتهد فيما يعود على وطنه وامته وتنحصر بالمنفعة والترف والحضارة فلا يتعثر في اذيال المعاذير ويتعلق باسباب التقدير بل يكون نشيطاً رفيع الهمة رامياً للكسل وراءه ظهرياً آخذاً كل شيء بقوة وجد كما قال الكتاب الحكيم (خذوا ما آتيناكم بقوة) لا يابحوا

خذ الكتاب بقوة ا- ا فاعينوني بقوة ا- (انه لقول رسول كريم
 ذي قوة ا- ا وكتبنا له في الاواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً
 لكل شيء فخذها بقوة ا- ا فاعدوا لهم ما استطعتم من قوة ا- ا
 اقوا نحن اؤو قوة ا- ا واني عليه لقوي امين ا- ا ان خير من
 استجرت القوي له امين = ا ويزدكم قوة الى قوتكم اومن اسماء
 الله تعالى القوي قل ا ان الله لقوي عزيز) وقد ورد في الحديث
 الشريف تخمروا باذلاق الله فلقوة مطبوبة في كل عمل ديني ودنيوي
 فعلي بن نجهد ونسعى بنا يعود على انفسنا ووطننا وديوتنا بالرقى
 والتقدم والبرورة التي بها تعز الدولة وتكون في مصاف الدول الكبرى
 وقد جاء القرآن يأمر بما فيه سعادة الدنيا كالدين فقال (وابتغ
 في آتاء الله الدر الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا ا-) ومنهم
 من يقول رب آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب
 النار وثك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب = (كذلك
 بين الله لكم ما كنتم تنكرون في لدين والآخرة ا) ومن يرد ثواب
 لدين نواته منها ويريد ثواب الآخرة نواته منها وسنجزي الشاكرين ا
 فاتاه الله ثواب لدين وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ا
 واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة اناعدنا اليك) هذه
 الآية من دماء موسى عليه السلام (وكذلك مكنا ليوسف في

الارض يتبوا منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع
 اجر المحسنين (هذا كله في الدنيا لعامة الناس من مؤمن وغيره
 اولاً جر الآخرة خير للمؤمن آمنوا وكانوا يتقون) (وان ليس للانسان
 الا ما سعى) (فابتغوا عند الله الرزق) (وجعلنا الليل لباساً والنهار
 معاشاً) (وهزي اليك مجزع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً) (قال
 اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليم) (وزاده الله بسطة في
 العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء) (يا بني آدم خذوا زينتكم
 عند كل مسجد وكلوا واشربوا) - (قل من حرم زينة الله التي اخرج
 لعباده والطيبات من الرزق) - هذه بعض آيات السعي العامة في
 الدنيا مطلقاً وستأتي آيات أخر خاصة بزراعة او صنعة او تجارة فترى
 - وجاء في سورة ص (قال) سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكاً
 لا ينبغي) لا يطلب ولا يلتبس ولا يضايق فيه ولا يزاحم عليه الاحد
 من ابناء عائلتنا الملائكة (من بعدي) اي بعد جلوسي لايأتيني واحد
 من العائلة الملائكة ينازعني فيه كما وقع انه نازعني فيه اخي دوني قبل
 جلوسي على كرسي الملك بخالني وفي عهد من ابي داود - ففيه
 طلب الملك الدنيوي فوق النبوة الاخرية مع عدم منازعة احد من
 بيت الملك له فيه

لا حاجة بي الى القول ان في الكتاب المقدس آيات كثيرة غير

ما اقتبسناه تدل على ان للانسان حرية أن يسعى ويشغل في خدمة الدنيا وتحصيلها بجد واجتهاد كما يشغل في امور الآخرة كذلك فان هذا ظاهر لمن طالع الكتاب المقدس - فطلب الدنيا هو اصل من أصول الاسلام بحال ان ترك الدنيا اصل من اصول المسيحية فالقرآن لا يقول (بع مالك واتبعني) ولكن يقول (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) - نعم نعم ان الكتاب المقدس وان يكن قد اعطانا الحرية بالسعي في الدنيا والاشتغال بها فاننا (مع الاسف) لم نعمل بذلك بل خالفناه على خط مستقيم وانما الذين عملوا بكتابنا المقدس من هذه الوجهة هم من سوانا راوا كتابهم يقول (بع مالك واتبعني) فرفضوا العمل به (من هذه الوجهة) وراوا كتابنا يقول (ولا تنس صبيك من الدنيا) فتمسكوا به

﴿ حرية طلب الدنيا بالزراعة ﴾

وهي من اخص موارد الثروة في العالم وعليها يتوقف التقدم وانعمران وبنها تعز الفلاحون وتخطوا وشيكا الى الامام وتصير في مصاف اهل الثروة الفخيمة وهي الاس المتين الذي تقوم به حياة الامم والشعوب فلاحول لامة لا تجد مائقتات منه ولا قوة لشعب لا يعرف الزراعة حتى يتمكن من النهوض الى الحياة الادبية وقد ورد في الكتاب احكيم آيات كثيرة ترشدنا لاهميتها وعظم فضلها والعناية بها كقوله

(افرأيت ما تحرثون أنتم تزرعونه ام نحن الزارعون) - امتن الله عليهم
 بذلك فعلم انه من فضائل اعمال الدنيا التي يعني بها - وقال في مقام
 الامتنان (وجنات من اعناب وزرع ونخيل) - وقال (فتخرج به
 زرعاً) - وجاء في الكتاب الحكيم (واذا تولى سعى في الارض ليفسد
 فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد) - ذم اهلاك الحرث
 وجعله فساداً مكروهاً له تعالى فدل على ان احياء الحرث ممدوح عنده
 ومحبوب له تعالى وانه من الصلاح الذي تصلح به الهيئة الاجتماعية
 - النتيجة - ان آيات الكتاب التي نقلناها لك الآن والتي تم
 نقلها تحت على السعي في الدنيا بالفلاحة والزراعة حيث انها تعظم
 شأن ذلك وتعلل من درجته وتشخص اهميته في نظر قراء الكتاب الكرام

﴿ حرية السعي في الدنيا بالصناعة ﴾

جاء في الكتاب الحكيم آيات كثيرة ترشد الناس للعناية بالصنائع
 ومن ذلك هذه الآيات التي سأوردها على مسامع القراء (واصنع
 الفلك باعيننا ووحينا) فيه صراحة بالامر بعمل البابورات البحرية
 والمراكب والسفن وكل اعمال التجارة - (وعلمناه صنعة لباس لكم)
 اشارة لحرفة الحدادين وكلمة علمناه تشف عن معنى لطيف وهو ان
 هذه الصنعة كانت بتعليم وتعليم وعلم مخصوص ومزاولة (لتحصنكم
 من باسكم فهل انتم شاكرون) اشارة لرفعة شأن هذه الصنعة وفي

الحديث وان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده
وفي الكتاب الحكيم (يغوصون له) اشارة لصناعة الغواصين
في البحر . وجاء في الكتاب الحكيم افوجدا فيها جداراً يريد ان ينقض
فاقامه) - ذكر ان ذلك العبد الصالح كان يعرف صناعة البناء -
وجاء فيه (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) - اشارة
في هذه الآية لحرفة العمل في البحر التي تقول عن اصحابها اليوم -
بحرية - نواتية - مراكية - ملاحين قبطانية -

وجاء في انكتاب الحكيم 'حتى اذا بلغ بين السدين وجد من'
دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً قالوا يا ذا القرنين ان يا جوج
وماجوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجاً على ان تجعل
بيننا وبينهم سداً - هذه الآية تشير لصناعة بناء التصوينات والدور
الحديدية التي حدث نضيرها في هذه العصور الحديثة اقال مامكني
فيه ربي خير فاعينوني بقوة) وهذا اشارة لصناعة المعاون للمعلم الذي
يسمى صانعاً ومعيناً (اجعل بينكم وبينهم ردماً اشارة لصناعة الردم
ايضاً « آتوني زبر الحديد » فيه اشارة لصناعة الحدادة (حتى
اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا) فيه رمز لصنعتي النفخ
والمنفاخ حتى اذا جعله ناراً قال آتوني افرغ عليه قطراً) اشارة لحرفة
الصب - وفي الكتاب الحكيم (وألنا) كرامة (له الحديد) فهذه

صنعة الحدادة كانت لداود قبل نبوته والمهناه (ان اعمل سابقات)
 إشارة لصنعة الدروع او قدر في السرد واعملوا صالحا اني بما تعملون
 بصير . (واسلنا) مساعدة (له) في عهد دولته (عين القطر) إشارة
 لصنعة اكتشاف المعادن - فكان اكتشاف ايام دولته عليه السلام
 معدن رصاص في طبقة ارض حارة فكان لذلك ذائبا

وفي الكتاب الكريم (يعملون له ما يشاء من محاريب) إشارة
 لصنعة البناء ، وثمانيل) إشارة لصنعة التصوير لغير المعبود من دون
 ﷻ تعالى . (وجفان كالجواب) رمز لصنعة التجارين (وقدور
 حواسيات) رمز لصنعة الفخارين ان كانت من فخار او لصنعة
 التجارين ان كانت من خشب او لصنعة الحدادين ان كانت من حديد
 ﴿ حرية السعي في الدنيا بالتجارة ﴾

لنا على ذاك آيات بينات من الكتاب الكريم كلها تومي (من
 طرف خفي) بل باعلى صوت العناية بطلب السعي في الدنيا بالتجارة
 وتشير بل تصرح باهميتها وعلو مكانتها وذلك كقول الكتاب الكريم
 (الله الذي منخرنكم البحر لتجري الفلك فيه بامره ولتبتغوا من فضله)
 بركوبها للتجارة وانكاسب - (واذن في الناس بالهجرة يا توك رجالا
 وعلى كل ضامر ياتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم) بالتجارة
 والارباح ، ويذكروا اسم الله في ايام معلومات (أنظر كيف قدم

ذكر المنافع على ذكر اسمه تعالى اعتناءً بشأن التجارة والربح - (علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون) يسافرون في الارض يتغنون من فضل الله (من ارباح التجارة - هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا في مناكبها) اي طرقها للتجارة وغيرها (وكلوا من رزقه) الربح الذي تربحونه - (للفقراء الذين لا يستطيعون ضرباً في الارض) الضرب - في الارض هو السفر فيها للتجارة - (ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربكم) الفضل الربح في التجارة كما في قوله (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله)

تم طبع الجزء الاول من كتاب (الحرية ومجلس المبعوثان) الذي هو من آثار الشرق) وصادف ذلك وقت (شروق) شمس من رابع يرد من ايام (التشريق) من شهر ذي الحجة من سنة ١٣٢٦ حساباً هجرياً (شرقياً) وبقي لدينا الجزء الثاني الذي فيه ايضاً من بواقي انواع الحرية) و (المساواة) حسب الكتاب الحكيم مباحت عالية ثم يتأهل الجمهور لاكتناها اذ الحرية بعد في سن انطفولية فلذلك وحيث ان (الطفرة محال) فقد ارجئنا مثيله للطبع لليوم الذي ينفذ فيه عند جمهور العالم (الشرقي) نور الحرية

عبد الله العلي

بكل معنى الكلمة الشرعي

في بيروت

يعرف الكتاب اجمالاً من فهرسه الاجمالي

صفحة

| | |
|---|---------|
| مجلس المبعوثان الشوروي - مشروعيته عند الشرقيين في الحجاز في العصر المحمدي - وفيه اربع آيات من القرآن العظيم | ٦ - ١٣ |
| مشروعية مجلس المبعوثان الشوروي عند الشرقيين في اليمن في عهد ملكة سبا - وفيه دليل واحد من القرآن العظيم | ١٤ - ١٨ |
| مجلس المبعوثان الشوروي عند الشرقيين بمصر في عهد فرعون وفيه ثلاث آيات من القرآن العظيم | ١٩ - ٢٢ |
| مشروعية مجلس المبعوثان بطريق القياس الاولوي حسب القرآن - وفيه اربع آيات من القرآن العظيم | ٢٣ - ٢٧ |
| الدول الشرقية التي كان فيها مجلس المبعوثان الشوروي (٣) حسباً تعلمه من القرآن العظيم | ٢٧ |
| اسماء مجلس المبعوثان ٨ وكلها مصرح بها في صدره اخص به في القرآن العظيم | ٢٩ |
| (مبحث الحريات) | ٣٠ |
| الحرية المدنية ويقال لها الشخصية ومصدرها القرآن العظيم | ٣٢ - ٣٥ |
| الحرية النفسية حسباً تعلمه من القرآن العظيم | ٣٦ - ٤٦ |
| (مبحث المساواة) | ٤٧ - ٤٨ |
| مساواة الله بين عباده في الخزاء جزاء وفاقاً في الدنيا والآخرة حسب القرآن العظيم | ٤٩ - ٥١ |

- ٥١ — ٥٣ المساواة بين التركي والعربي ونحوها حسب القرآن العظيم
٥٤ المساواة بين عاصمة الملك (اسلامبول) وغيرها من البلاد

حسب القرآن العظيم

- ٥٦ — ٥٩ المساواة بين الناس جميعاً في انهم بشروا ان التمسك منهم
بالارومات غلط حسب القرآن العظيم
٥٩ المساواة بين المسلم والمسيحي والموسوي في الحكم عليهم اولهم
بالحكم الشرعي كما تتعلمه من القرآن العظيم
٦١ المساواة بين الغني والفقير والوجيه والحقير كما تتعلمه من
القرآن العظيم

(تابع مبحث الحريات)

- ٦٢ — ٦٥ حرية الاتحاد العثماني بين جميع الطوائف حسب القرآن العظيم
٦٦ — ٦٨ حرية الآخاء العثماني — والطلاق كلمة اخ على كل عثماني

حسب القرآن العظيم

- ٦٩ — ٧٢ الحرية السياسية العامة — كما تتعلمه من القرآن العظيم
٧٣ — ٨٥ حرية السياسة الخاصة — وفيه بضع عشرة شهادة من

القرآن العظيم

- ٨٦ — ٨٩ كف على تفسير المؤلف لقوله تعالى (ان مكنام في الارض)
و (ليستخلفنهم في الارض) و (جعلكم ملوكا) بالحرية المدنية

- ٩١ حرية العقل — مواخاة القرآن العظيم للفنون العلمية

- ٩٢ حرية تعقل ادلة التوحيد — حسب القرآن العظيم

- ٩٥ حرية تعقل دلالة الآثار = حرية تعقل احوال الاصدقاء

حسب القرآن العظيم

ضحيته

٩٦ = ١٠٢ حرية تعقل معاني القرآن العظيم والفهم فيه حسبما يستفاد منه

١٠٢ - ١٠٧ حرية التذكر - حرية التفكير حسبما تتعلمه من القرآن العظيم

١٠٧ = ١١٤ حرية المطبوعات - حرية الجرائد - حرية السياحة - كما

نستفيد ذلك كله من القرآن العظيم

١١٥ حرية التعلم والتعليم حسب القرآن العظيم

١١٦ حرية تعلم الفاضل من المفضل كما نستفيدة من القرآن الكريم

١١٧ - حرية تعلم المسلم من غير المسلم - حرية تعليم المسلم لغير المسلم -

حرية المسلم ان لا يتعرض لغيره في تعالجه - كما نستفيد ذلك كله من القرآن

الكريم

١٢١ (مبحث حرية العلم)

١٢٢ = ١٢٤ حرية التبحر في العلم - حرية علم الطبيعة الشرعية - حسب

القرآن العظيم

١٢٥ حرية علم الفلسفة الطبيعية الشرعية - حرية علم النبات - كما

تتعلمه من القرآن العظيم

١٢٦ = ١٢٧ حرية علم الفلك - حرية القول بان الارض كروية - حسب

القرآن العظيم

١٢٨ حرية علم الآثار حسب الذي نتعلمه من القرآن العظيم

١٢٩ = ١٣٨ حرية المساواة بين النسيب وغيره الا بالتقوى حسب

القرآن العظيم

١٣٩ حرية الرقيق في الاسلام حسب القرآن العظيم

١٤٠ = ١٤٢ انواع حرية المرأة في الاسلام كثيرة وقد ذكر منها سبعة

نستفاد من القرآن العظيم

| | |
|-----------|---|
| مقدمة | |
| ١٤٧ | حرية الانسان في اختياره الديني وعدم اجباره على اعتناق دين الاسلام مكرهاً حسب نصوص القرآن العظيم |
| ١٤٧ — ١٤٩ | حرية الانسان في دينه بعدم مقاتلته عليه كما يصرح به القرآن العظيم |
| ١٤٣ | الحرية الدينية — وتفسيرها الشرعي حسب القرآن العظيم |
| ١٤٤ | حرية غير المسلم اذا لم يرد ان يسلم فلا اكراه له حسب القرآن العظيم |
| ١٤٦ | حرية المسلم بعدم وجوب مراقبته على دين غيره كما تعلمه من القرآن العظيم |
| ١٥٠ | حرية الانسان في دينه بالمنع والاعراض عنه — حرية كل انسان في دينه بالسلام من اذى الانام حسب آيات القرآن العظيم |
| ١٥١ | حرية كل انسان في دينه وعمله الديني — حسب القرآن العظيم |
| ١٥٢ | (مبحث حرية المال) |
| ١٥٣ | حرية مال اليتيم — حسب نصوص القرآن العظيم |
| ١٥٤ | حرية مال النساء — كما تعلمه من القرآن العظيم |
| ١٥٥ | تجوير الموزونات والمكيلات حسب ما يفيدنا القرآن العظيم |
| ١٥٦ | حرية المال في البلد وخارجها — حرية مالك الدين — كما تعلمه من القرآن العظيم |
| ١٥٨ | حرية مال الارث — حرية عقار السكن ان لا يدخل فيه بلا اذن حسب القرآن العظيم |
| ١٥٩ | حرية مال العوام ان يأكله الرؤساء بمسايرتهم لهم حسب |

- القرآن العظيم
- ١٦٠ حرية الاقوال ضمن الاعتدال حسب القرآن العظيم
- ١٦٢ مساواة المرأة للرجل في الاروامة وان اصلهما واحد حسب القرآن العظيم
- ١٦٣ مساواة المرأة للرجل في الآخرة - في دخول الجنة - في الثواب حسب القرآن العظيم
- ١٦٤ مساواة المرأة للرجل في تعلم العلوم - في تعلم الكتابة - في الهجرة حسب القرآن العظيم
- ١٦٥ مساواة المرأة للرجل في الرضوخ للشرعية - في طاعة الولد لها حسب القرآن العظيم
- ١٦٦ مساواة الزوجة للزوج في تبادل العشرة بينهما بالمعروف حسب القرآن العظيم
- ١٦٧ مساواة المرأة للرجل في حضور مجالس العلماء - في تزوج كل منهما لمن كان على شاكلته
- ١٦٨ مساواة المرأة للرجل في مشروعية السياحة - في مطلوبة القنوت لله من كل منهما
- ١٦٩ مساواة المرأة للرجل في اتياء شئ بصورة المقابلة الخ حسب القرآن العظيم
- ١٧٢ المساواة بين المسلمين والمعاهدين من المشركين حسب القرآن العظيم
- ١٧٣ المساواة بين المسلمين والمؤمنين من المشركين في الامان حسب القرآن العظيم

| | |
|--|-----|
| المساواة في الأمان بيننا وبين من جاءنا غير مقاتل ولا معاهد | |
| المساواة بين المسلم والمعاهد في حقن الدم - حسب القرآن العظيم | ١٧٥ |
| (مبحث حرية السعي في الأعمال الدنيوية) حسب القرآن العظيم | ١٧٥ |
| حرية طلب الدنيا بالزراعة | ١٧٨ |
| حرية السعي في الدنيا بالصناعة | ١٧٩ |
| حرية السعي في الدنيا بالتجارة | ١٨٣ |



بيان الخطأ والصواب

| وجه | سطر | خطأ | صواب |
|-----|-----|---------------------------|---------------------|
| ٣ | ١٤ | امثال | امثالي |
| ٩ | ٣ | انما الذين المؤمنون الذين | انما المؤمنون الذين |
| ١٤ | ١٥ | جديد | شديد |
| ٢٦ | ١٦ | الى هذا | الى ان هذا |
| ٣٣ | ١٠ | الأمر هو الله | الآمر هو الله |
| ٣٥ | ١٧ | اولدم | اولهم |
| ٤٢ | ٥ | المتبصرون | المتبصرين |
| ٤٨ | ١٠ | جنسية | الجنسية |
| ٤٩ | ١ | الشوعي | شرعي |
| ٥٠ | ١١ | اذ | اذا |
| ٥١ | ١ | جرم | اجرم |
| ٥١ | ١٢ | لاربع | الاربع |
| ٥٣ | ١ | من الجميع جملة جعل | من جملة جعل الجميع |
| ٥٧ | ١٦ | لطاقنتكم | لطاقنتيكم |
| ٦١ | ٨ | لأمر | الامر |
| ٦٤ | ١٨ | ووجه | ورحمة |
| ٧٨ | ٩ | مت | ثمان |

| صواب | خطأ | صحيفة صطر | |
|-------------------------|-------------------------|-----------|-----|
| النهار | والنهار | ١٨ | ١٢٣ |
| مكنام | ملكنام | ١٨ | ١٦١ |
| لبسما | لبسما ما | ٢ | ١٦٢ |
| المشركين | المسلمين | ١٣ | ١٧٣ |
| لا رواجهم ولا لاموالمهم | لا رواجكم ولا لاموالمكم | ١٧ | ١٧٤ |
| ويينهم | يينهم | ٨ | ١٧٥ |
| الديوية | الديبية | ١٢ | ١٧٥ |

